





Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Guicciardini 20.2.70





Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Guicciardini 20.2.70

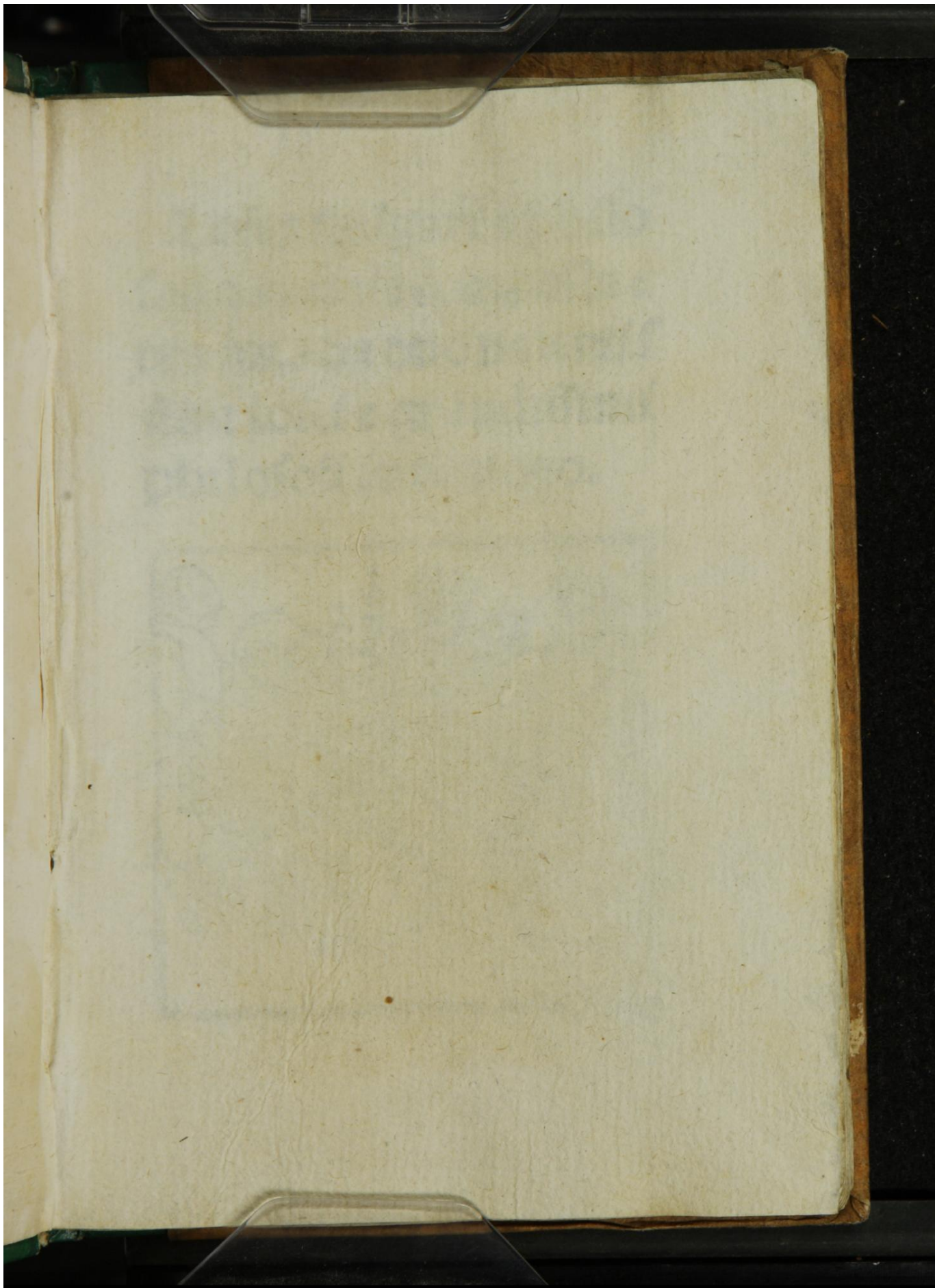


Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Guicciardini 20.2.70



Early European Books, Copyright © 2011 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Guicciardini 20.2.70

44
20-2-70



fo
tr
fi
p



Zoica nulgare e philo
solia morale composta e
traduta da duo ualentis
simi loici e grandissimi
philosofi in dialogo.



Philosophia in ois
milibus et in ois
tradita et ois
fuerit et ois
et ois et ois



· JACOBI ACIA JL TRACTATO ·

Et prima che modo e da tenere nella presente opera.
Capitolo primo. Johanni.



Molte volte o vdit o che grandi philosophi cō grandissimo studio z subtilissima inquisitione hāno iuestigato mirabile cōclusionē circha lanima humana de la quale la piu excelēte che io habia aldito e dela sua immortalita, z ben che p iuiolabile fede noi crediamo lanima esser imortale

nientedimeno vozei che me dicesti le rasoni philosophice questa piuadente. Jacobo.



Molte tu dimādi cosa circa laquale molti antiqui grademēte dubitādo sono caduti i gradi errori z i tāto che elli hano fermamēte creduto laia humana esser mortale come q̄lle de aiali bruti. Et i q̄sto errore diuētēno come heretici p nō cognoscer la natura de laia. Unde volēdo cognoscere la sua immortalitade puene ordiatamēte pcedere inuestigādo la natura, z la pditione de lanima. Pero che nō se pol ben tractare de vna cosa se non se la sua diffinitioe po che come dice Aristotile, la diffinitioe explica z dichiara to esser dogni cosa.

¶ Che cosa e laia secōdo la sua diffinitioe. Cap. ij.



Come colui che desidera de sapere q̄lla pclusionē gia dicta io te ho dimādato la itetione mia, ma tu che sei piu exercitato i sapere el modo de tractar questa materia incomincia da


quella parte laqual ti pare piu uenieuola. z io staro
ad audire con patientia. **Jacobo.**

Primamēte iohāni iconūciaro a dire come
diuersi doctozī z così pagani come chriſtia
ni hāno diffinito laia. Unde ſapi ch̄ q̄ſto vo
cabulo aia e greco z e ſignificatiuo de p̄cīpio ope
rāte vita. Unde i ogni coſa doue ſe vede opatione
vitale quiui ſe dice veramēte eſſer aia. Et po nui ve
giamo tre opatiōe vitale. In luna ſolamēte quanto
al creſcer z multiplicare come ſe vede nelli arbori z
nele piante. L'altra oltra el creſcere ſentire z mouer
ſi localmēte cōe nelli aīali terzeſti z aquatici. La ter
za oltra al mouer z ſentire raxonare z intēdere per
tanto manifeſtamente ſe cōprende eſſer tre anie. La
prima vegetatiua. La ſecondo ſenſitiua. La terza i
tellectiua o vero humana. **Johāni.**


Tu dici molto bene. Ma acio che habia piu toſto
q̄llo che io deſidero laſſamo le due p̄ie z tractiamo
de la tertia d̄ laq̄le a lo n̄ro p̄ſēte p̄poſito. **Jacobo.**

En che tutte q̄ſte tre de lequal o facto men
tione ſi dicono aīe. Nīctedimeno lanīa hu
mana aquīſta la p̄pria denoiatiōe de laia po
che ella e effectiua p̄cīpio de piu nōbil vita p̄ cio
che le due nō hano vita ſaluo nelo humore z nel ſā
gue z q̄llo mancādo mozeno. Ma laia humana e i
corruptibile z imortale. Laia adunqz hūana ſecun
do iohāni damasceno e vna ſubſtātia viuēte ſimpli
ce z icorpozea laqual ſecōdo ſua p̄pria natura e in
uiſibile dali ochi corporali z e imortale itellectiua
ſfigurabile cō raſone exercitādo le ſue opatione cō

li organi corporali z a q̄sti organi da accrescimēto
z sentimēto z virtu generatiua. Et allo itelleto co
me pte sua purissima. Et cosi cōe lochio e in lo cor
po cosi lo itelleto e in laia. Ne ancora libero arbi
trio z liberamēte opa. Aristotile nel suo nono libro
de laia volēdo diffinire laia dice. Diciamo che con
cio sia che ogni cosa sia o substātia o ver accidente.
Et della substātia alcuna e forma. z l'altra e cōposta
de q̄ste due. cioè di materia z de forma. La materia
e sola posanza. la forma e acto termināte o vero ter
mināte la posanza dela materia. Noi concludādo
diremo laia essere acto del corpo organico fisico cioè
naturale. apto nato ad hauer vita. *Iohāni.*

Perche tu ai dicto di sopra che laia exercisse le
sue opatione con li organi corporali z qui dice Ari
stotile che ella viuifica el corpo naturale organico.
Dime che cosa sono q̄sti organi corporali. *Jacobo*
 *Organi corporali sono certe pte distinte in*
lo corpo naturale lequale hano diuerse opa
tiōe. cōe sono li cinque sentimēti delliquali
laia e fontale principio. Unde ultra lacto vniuersale
viuificante el corpo in q̄sti sentimenti. laia a princi
pale ouer pticulare opatione laqual se chiama orga
nice o ver instrumentale. perho che sono fundate
sopra certi membri corporei. *Iohāni.*

Io intendo questo seguit apresso.

 *Alexandro philosopho dice che laia e substā*
tia incorporea laquale e pceptiua de intelle
ctual illuminatiōe dal p̄rio ente cioè dio. *Pla*
to dice laia e substātia incorporea che moue el corpo.

Seneca morale dice che l'anima e spirito intellettuale
ordinato ad hauere in se. et in lo corpo beatitudine.
Bernardo dice in vna epistola chel mada ai frati de
cartusia L'anima e vna cosa incorporea capace de ra
sone data al corpo a viuificarlo. Et e vna substantia
simplice spirituale et indissolubile inuisibile et incorpo
rea passibile de dolore et de tristitia mutabile quanto
ala voluta. laqual non ha graueza ne figura. ne color.
Augustino dice che l'anima e substantia partecipante ragione
adattata al regimento del corpo Remigio dice. l'anima
e substantia incorporea regiente el corpo. Tutti questi
doctori secundo che tu poi comprehendere sono con
cordati in vna sententia. Et cosi molte altre diffinitione te
porrai dire de diuersi altri doctori auctori. liquali
tutti se reduceno a questa po per breuita le lasio. per questa
me par che tu possi assai comprehendere che cosa e l'anima se
condo la sua substantia et secundo le sue operatione. **Iohā.**
De la origine de l'anima. **Capitolo. iij.**

Assai copiantamente mi par auer udito de l'anima quanto
ala sua essenziale diffinitione. et molti suoi accidenti
vorrei udire qualche cosa del suo effectiuo principio
o ver origine. **Jacobo.**

Questa questione fue adimandata a scō hie
ronimo da scō Augustino. se l'anima era dilapsa
dal cielo cōe pitagora. et platonici. et anco
origenes hano imaginato. Quer se ab eterno le so
no facte nelli thesori de dio cōe molti christiani do
ctori solamente hano imaginato. Quer ogni zorno
dio crea le anime et infundale nelli corpi secundo ql dicto
euangelico. El mio padre fina qui adopa et anchora

io. O vero se elle se genera p virtu del seme del ge
nerate come fu opinione de tertuliano z de appoli
naro z de vna grā parte de li occidēta li cioe che co
si cōe del corpo se genera el corpo cosi de laia se ge
nera laia. Et ancora fu opinione deli stoici z de ma
cheo. z de sifanio z de psiliano heretico che laia fus
se pte dela ppria substātia de idio. Ma tutte queste
opinione sono reprobate saluo che qlla che qui de
chiareremo. Et sapi che laia hūana se ella fusse dela
ppria substātia de dio essa nō potrebe essere vitiosa
ne mutabile ne misera. Et se ella fusse de natura ele
mentale. cōe alcuī hāno creduto essa sarebe corporea
z ppho che essa icorporea. z e creata. puoe auer z de fa
cto a pncipio ma nī fine cōe qui adrieto cōpiutamē
te dirēo. Et essēdo de natura spirituale nī a mistiōe
terzēa ne de aria ne de aqua ne da foco. li philosophi
dicono che la pductiōe de laia vegetatiua e p virtu
che se ptien nel seme de qualūqz natura vitale cōe e
nel grāo orzo z altre semēze. Et qlla de laia scētiua
z p la virtu della influētia del cielo. Ma la origie de
laia itelectiua z creatiōe z p virtu che se ptiene diui
na. Et po dice aristotile che sola laia itelectiua viene
alla sua materia de fuori z e differētia de laia deli al
tri aiali a qlla de lhomo che aduegna che la loro sia
da pncipio exteriorē cioe dal generate z p mouimē
to del cielo qlla de lhō e p creatione da dio laltra e
traducta dal generate cō el suo spīma angustio dice
che sola laia de adā fu creata cō li angeli senza el cor
po z poi p sua spōtanea volūta se iūse nel corpo co
mo colei che auea naturale iclinatiōe a esso. Alcuni

altri dicono che la fusse creata nel corpo Ma la opi
niõ de Aristotile z delli altri doctore catolici z co
si tiene la chieria e che dio creasse laia infinita dandola
i lo corpo z qsto habi p xpo de lozgie de laia. iouani

Io tengo fermo questo ma che raxiõ assignano
coloro a demostrar le loro opinione essere piu ve
re che laltre.

Jacobo.

Come io dechiarero piu diffusamẽte nel se
quẽte le aie humane nõ sono educte de la pos
sanza dela materia. po che qle tale nõ hãno
opatione saluo corporee ma la humana noi vediam
o oltra le corporee exercitar alcune altre che non
sono afixe ali organi corporali. Ancora nõ essendo
laia creata ab eterno ne gittata dal cielo como gia o
ditto po che se fusse nõ serebe vera generatiõ qlla
de lbo ma serebe vna aggregation accidẽtale po ch
due cose actualmẽte existẽte nõ pono piũgere ad es
sere vno p generatiõ. Ancora nõ essendo laia huma
na del generante ma auiene de fori po che essa fusse
dal generate serebe educta dala possanza dela materia
ne hauerebe saluo opatiõ corporee necessario e che
dispuosta la materia ala quale se piunge cõ forma
sia p infusiõ creata z p creatiõ infusa acio che la
generatiõ sia saluata nela humana natura. z po adi
mostrare la differẽtia del origine de laia humana z
de laltre dice Moyses i el principio del genesis che
qn dio fece li altri aiali disse. Producao le aque z le
retille el reptile de laia viuẽte i la sua generatione z
ancho disse. Producao la terza laia viuẽte secundo
le specie sua p liquali ditti se dimostra cõ le aie dele

nel limbo senteno alcuna pena sensibile po che scō
Augustino nel libro d la fede a Pietro dice. Seruis
firmamēte tieni Pietro z nō dubitare che li fantolini
che muoreno senza baptesimo sarano puniti d eter
no suplicio. Jacobo.

REro e iohāni che alcuni p qsto dicto de Au
gustino hano tenuto che li fantolini morti
senza baptesimo debiāo patir pena sensibile
come qlla del fuoco ma pche le ptra raxone cōmu
namēte li doctori z ancoza la chiesia tien el ptrarior.
Unde nota che la pena die esser correspōdente ala
colpa secōdo quel dice el saluatore. De qlla misura
che mesurera ad altri sara mesurato auoi. el defecto
adūqz elqual p origine e incorso la natura che a i se
ragione de colpa nō se trabe alcun bene ala natura
che fia pcedēte dali soi pīcipij ma lieua alcuno be
ne che li sarebe stato donato dī sopra più ne qsta tal
colpa aptiene al homo saluo in quāto essa a tal natu
ra laqual e destituita da q̄l bene elq̄l essa potea auer z
pseruar se in esso. z po niūa altra pena li puē saluo
la priuation de q̄l fine alqual el ben sottrato laueria.
pducta a quel fine la natura p se medesima non sare
be potuta venire. z qsto fine era vedere dio. Si che
māchar dalla vision de dio e la pena ppria e propoz
tionato al peccato originale da poi la morte po se
alcūa pena sensibile oltra qsta fosse deputata alorigi
nale peccato nō patirebe q̄l tale secōdo la colpa ori
giale naturale ma secōdo la psonale po che la pena
sensibile e inflita solo ala psona p le pprie disordia
te opation p lequal essa se fa colpabile disordinatiō.

b

Li fantolini adunqz che nō hano comesso opatiōe
nūa culpabile psonale ma solo naturale po non de
beno patir pena sēibile ma solo naturale zoe quella
che se aparten alla natura infecta. z sapi che quando
scō Augustino dice che auerāo suplicio eterno intē
de dela priuation dela vision diuina.

E Se li fantolini nel libo secūdo che dice grifoste
mo si sostēgono pena sensibile La. xxiij. Johāni.

Pero che scō Johāne Grifostemo dice che li dā
nati auerano mazor pena de la priuatiō della vision
de dio che de lafflectiō del foco pareria che qlli fan
tolini auerano affliction nella mēte loro. Jacobo.

Circha qsto sono state diuerse opinione dele
qual luna dice. Che li puti nō harano alcun
dolor pche lo intēdimēto sara obscurato i
lor modo che nō cognoscerano auer pduto q̄l che
hano pduto z dicono che p la iustitia diuina sera che
nō cognoscerāo qsto z p la misericordia sera che
de qsto nō hauera pēa po che iusto e che nō habia
no lo cognoscimēto i laltra vita poi che non hano
hauto lo don dela fede i qsta Ela mia rechiede che
nō auēdo comesso colpa actuale nō debiāo hauere
pēa actuale. Ma qsto nō e verisimile che laia intelle
ctiua sepata effēdo sciolta del cargo corporale non
debia cognoscer q̄llo che almeno p rasonē se pol in
uestigar z molto piu. Et po altri dicono che essi au
rano pfecta cognition de tuto quello che e sotopo
sto al natural intendimento z cognoscerano dio z
anco che li sono priuati della visionē de dio z de q̄
sto sostignerano alcuni dolor ma quel dolor sera
mitigato inquanto p propria volunta sono incorfi.

in la colpa p laqual essi sono dñati. Et questo anco
nō e pbabile po che tal dolor non potrebe esser pi
colo considerato la pdition de tanto ben senza spe
ranza de mai nō hauerlo. Et breuemēte cosi come
nō hanno niua pena sensibile extetior cosi non ara
no alcuna pena afflictiva exterior cosi dicono alcu
ni. Et adechiarar questo dicono li doctori che loro
harano pfecta cognitiōe de tuto quello che e sugie
to la cognitione naturale z serano se esser priuati
della vita eterna z la caxione pche z niētedimeno p
questo gia non serano afflicti z come questo possa
esser dicono ch le da notare che niun e afflictio man
candoli quello che excede la faculta dela sua natura
se lui e de bono itēdimēto. Ma auer dolore de ql
lo che esso nō ha ne pol hauer z niētedimeno pos
sibile era alui de posserlo hauer. Lōe vno sanio nō
a dolor che nō possa uolar come fa vno ociello o
che lui nō sia iperatore cōciosiacosa che questo nō
sia debito alui ma ben auera dolor se questo fusse
priuato de quello elqual in qualche modo alui era
possibile ad auere. Dico adunqz che ogni homo ch
a lo uso del libero arbitrio e pportionato ad auer
uita. Peroche esso se po preparar alla gratia laqual
lui pol meritar vita eterna. Et p tanto qndo le pri
uato da quella lie maior dolor z maxia afflictione
pero ch perde quello ch potea esser suo. Ma li fan
tolini nō furono mai pportionati a uita eterna ne
p li principij dela sua natura po che la beatitudine ex
cede la faculta naturale. Ne anco e bono mai le pro
prie operatiōe perlequal essi habiano potuto habi

h ij

litarſe alla gratia. Et per tanto nō patiranno pena al
cūa per nō ueder idio ma piu toſto hauerano qual
che alegreza pche partecipano molto della bōta di
uina che li hāno creati i ſi bona pfection natural z
q̄l dicto che tu alieghi de gr̄iſ. Griſoſtemo ſe itē de
delli dānati che hāno auuto uſo del libero arbitrio
z non lāno diſpoſto a bene ma piu toſto a male.

E Del quinto loco de la ſupna cita de lanima ſepe
ratiua. Capitulo. xxiiij. Johāni.

hora reſta adir del quito loco del qual te vdiro
volentieri tractare. Jacobo.

E L quito luoco ſie deputato ali ſpiriti beati
z alle anime dilecte cuero electe z chiamaffi
paradixo quaſi doue apare dio o che apare
chiara la viſion de dio diceſi ancora ſupna hieꝛuſalē
po che qui e pfecta pace. z tranquillita diceſi ancora
chieſia triūphate po che la ſono premiati quelli che
in queſta vita che e la chieſia militate hano vinto el
demonio el mondo e la carne. Diceſi ancora patria
pero che la ſera fine de tutte le peregrinatione Qui
ui hora fin el di del final iudicio ſono ſolo le anime
beate Ma da poi ſarano con li pprij corpi reſuſci
tati in queſta propria natura. Johāni.

Concioſia coſa chel corpo ſia impedimento ala nia
quanto alato del cōteplare non par ben conuenien
te che ancora eſſa el debia reaprender poi che vna
volta la e ſciolta dalla ſua maſſa. Jacobo.

E Irea la reſurzectione diuerſe opinion ſon ſta
te ſecōdo la diuerſa imaginatiōe del vltio
fine. Unde alcuni āno tenuto la fin de lbō

esser in questo mōdo z pero nō hanno creduto che
mai piu sia resurrectiōe. Ma a q̄sta opinon assai p
balbilmēte se po p̄tradire p̄siderato varieta dela for
tūa le ifirmita del corpo humāo z la imp̄fection z
instabilita de la sciētia delaqual e ipedita la felicitā
humana. Alcuni altri q̄sto p̄siderādo hano dīto ch̄
sola laia viuera da poi el corpo z questa tal vita sera
sufficiente aquietar el desiderio natural p cōplir la
brutudine. Unde scō Augustino i libro de ciuitate
dei dice de porphirio che dice. Acio che lania fosse
beata puenia fugir og nī corpo. Alcūi altri dice che
tutta la natura humana era i laia z ch̄ solo el corpo
era el suo istrumēto. z secōdo q̄sti solo laia basta che
sia beata po che non e necessario che lo istrumēto
sia beatificato con lartifice. Ma aristotile z li theo
logi come disopra o dīto dicono lo corpo esser par
te de lhō. z p p̄sequēte se lhō e capace de beatitudie
puien che ancho el corpo sia beatificato z q̄sto non
pol esser sel non resuscita. Et q̄sto error he de color
che hano hauto la p̄traria opinion z e stato p̄che n̄
hano auto la diuina reuelatiō laqual a noi e sta data
per singular dono. Dicono ancho li nostri doctoz
che cōsi come li nostri corpi hora sono graui che
alhora serano legieri z como hora sono grossi che
alora erano sotil z cōe hora sono obscuri che alora
sarano chiari. Et queste sono tre dorte che auerano
el corpo nella final resurrectiō. L'anima ancora in
questa p̄sente vita quel che crede p fede vederā afa
cia afacia quello che spera tignera ciertamente quel
che hora per carita ama alora vedendo hauera sum

ma delectatione. Ne e contrario a questa sententia
quello impedimento che tu hai legato po che solo
el corpo corruptibile e quello graua l'anima perho
che esso e rebello alla volonta del spirito. Et questa
rebellion cessara in quella beata vita ma dico piu
che laia hauera maior alegra per la vnion del suo
corpo che senza. Prima che se ralegrara del ben del
suo corpo elqual e stato parte de lei in adopar quel
lo perche a facto auer tanta gloria Ancora come o
dito di sopra. Laia a respecto al corpo inquanto essa
e perfection del corpo z anco essa a alchune opera
tion che la graua z secondo luno modo z laltro
li sera acrescuto el gaudio de laia poi che essa ritornera
al suo corpo. Prima considerando che laia e parte
de l'omo perfectiua del corpo maggior perfectione
sara in lei secondo che essa sera con el suo corpo tu
ta che rimagnando parte pero che la parte icopara
tion del tuto a carion o iperfection Secondo qua
to ala parte che laia receue iperfection dal corpo p
le operation ptuarie alei receuera maior leticia per
che essa vederà quello a chi essa se sotometera z che
speso alei se rebellaua z e obediente z sotoposto alei
Et pero dice scō Hieronimo Che laia hoza e qua
si ritardata da transferirse nel sommo ben pero che
essa e quasi imperfecta fin a tãto che la non resuma
lo suo corpo z siano beati insieme.

De la gloria de vita eterna. Cap. xv. Jacobo.

Que scō Augustino i vno sermone. Tanta e
la excelentia de dio che sel me pmetesse de
dar ogni cosa possibile senza lui io nō faria

sentia
e solo
perbo
questa
co più
del suo
ven del
r quel
ome o
to effe
opera
latro
ritoma
parte
tione
po tu
opara
o qua
po p
ia per
z che
o alei
e qua
o che
suma

cbo.
nta e
e de
aria

satio saluo sel non me promete de dar se si medesi
mo. O signor mio tu me ai pmeso d' dar me ogni
ben se io te amo dame te z questo me basta. Nullo
ochio mai vede senza te quel che tu hai aparrchia
to ali tuo amanti pace sopra pace. Gaudio senza fi
ne. Lorrète de delectation diuina. Giunne de leticia
z che posso dire. Fide non agionge. Speranza non
la cōprehēde. Carita non la cape. Passa ogni vodo
ogni desiderio. Aqstar se pol ma nō extimar. Que
sta e la celestial festa. Gaudio senza fine. Eternita sen
za decorso. Serenita senza nubilo. O bella z del aie
re cita quāto e più bello colui che te a facto. In que
sta celestial citta de hierusalē senza alcūo defecto se
vsera dīo del cui ben ognun sara bono. Habuando
la vita in tal possanza che mai nō pora interuignir
morte. Et ago che mai non habi fame el suo cibo sa
ra christo. Christo sara el suo beuer. Christo sara la
sua giouētū. Nō sara in alcuna infirmita ne paura
in la carne sūma sanita. in la mente ogni trāquilita.
Et cōe la non ne fredo ne caldo cosi i li habitadozi
non sara alcuna cupidita o timore o offensione de
non bona volonta. La non sara alcuna tristitia. Al
cuna vana leticia. Ma el vero gaudio sera ppetuo
p dīo. La pfecta mēte ardera. La carita d' bō cuor
z de bona cōscientia z de fede non simulata. La se
ra concordāte la vigilia de lanima con quella della
mente z la obseruantia de icondamenti senza in
teruallo. O quāta felicitā doue non sara male ne el
ben se pora asconder. Sara semp la mēte occupata
nelle laude de dīo elqual sara tutto in tutto. Doue

sera o vora effere el spirito sera anco el corpo ne al
tre vora el spirito se nō quello che e conueniente al
corpo La sera vera fama doue nō se lauderano con
adulatione. la sera vero honoz elqual non sera dene
gato animo degno ne sera dato animo indigno ne
sera desiderato se nō dal degno. Vera pace senza p
turbatione. El premio della virtu sera colui che da
le virtu. elquale se pmette lui istesso. Se le ricchezze le
amano saluasse la doue le non pol perire. Sel se desi
dera honore habiasse la doue non e honorato saluo
che degno. Se se desidera vita aquisstasse la doue p
morte nō se pol finire. se se desidera salute habiasse
la doue aquisstata se possiede senza timore. el fin de tu
ti li nostri desiderij sera colui che vederà senza fine
sara amato senza fastidio. sera laudato senza tedio
questo dono questo affecto questo acto. sera a tutti
comune cōe vita eterna. O regno o gloria semp ve
ra z veramente sempiterna. delqual regno el re e ve
rita la lege e carita el modo e eternita. Dice ptolo
meo philosopho le da fugir da questo misero mon
do z affrezarse a quella bestissima patria. doue ogni
cosa ne sera manifesto. O marauigliosa z gloriosa
confessione de gentili in qlla citta supna hierusalem
morira ogni necessita e nascera ogni felicità. La sa
ra vera victoria doue e dignita doue e la pace. la sa
ra scā felicità doue e vita la sera eternita. La niū nō
morira pche nesun nō nascera. La nō lucera el sol
de iustitia resplēdera sopra boni. Qual creditu che
sara alhora el splēdor de laia quādo la chiareza del
sol sera nelli corpi. La nōne asaltera alcūa malitia o

ceano laia esser vna armonia e psonatia nō de musi
ca ma de qualita pstrarie i vno certo cōtemperamē
to. Alcuni altri piu antichi philosophi nō possēdo
cōprehendere che lania fosse altro che vno delli tre
elemēti come recita aristotile de eracito che diceua
el p̄cipio vitale essere fuoco diogenes laire. Alexā
dro dice che lo itellecto humano non era virtū fun
data i alcuna intellectual substantia ma elera vna cosa
consequēte la m̄xtione del corpo humano. Et q̄sto
era p virtū della itelligētia separata z secōdo costui
puenia dire che laia era mortale. Et a rispōder a tut
ti li argumēti de q̄sta opinion dato che si possa pro
uare laia nō esser corporea po che lo error de costo
ro non e pceduto p altro saluo che non hano sapu
to cōp̄edere come laia nō sia corporea. Arabo etiā
dio cade in q̄sto errore z zenone che dicea che non
subito moriua laia morto el corpo ma dapoī certo
iteruallo z questo po vedea dapoī morto lo corpo
chel restaua li mēbri itegri fin a certo spatio d tēpa

Sententia delli philosophi della immortalita de la
nima. Capitulo. xiiij. Johanni.

Et me par che tempo fosse de intrar a satissare al
mio proposito. Jacobo.

MEro e che siamo sul camio drito. Ma acio
che tu intēdi meio como che io dechiarero
alcūi vocabuli che vsano li philosophi cioe
che cosa e materia che cosa e acto che cosa e poten
tia z che cosa e forma. Unde sapi che la materia e
q̄lla cosa che da si non a esser forma e q̄lla che da es
sere alla materia z chiamase acto poche essa mete la

e

Potētia della materia z actual existētia . Exēplo de
questo La pietra e vna materia laqual pol auer for
ma del lion ouer de homo ouer de altra cosa secōdo
come piace al maestro che la thāia ouero sculpisse. z
q̄sta tal forma e acto po che p lei quella tal materia
e constituita a tal figura actuale cōe lo maestro la fa
cta. Et quella materia e potētia po che essa era paciē
te apta a reccuer quella forma . Et secundo q̄sto noi
possiamo dir chel corpo e materia e potētia lania e
forma e acto. Ora p questo nota che i le sequēte ra
xone quāto tu aldirai materia forma acto e potētia
quello che se debe intēder nel pposito. E inanci che
io vegni alle raxon recitero prima certe sentētie de
philosophi z de theologi. Macrobio nel libro
de sōno de sipion dice. in el phedrone de platone
che trās lato lo eloquētissimo tulio de grecho in la
tino si dimostra con grādi argumēti la immortalita
de laia z si se pono tutti redur a vna cōclusione che
e q̄sta. Laia p si medesima se moue z q̄lla cosa ch se
moue p si stessa e p̄cipio d mouimēto. z q̄llo ch p̄ci
pio si e nato z q̄llo ch si e nato si pol morir adūqz
laia non pol morire. Aristotile nel secūdo de lanima
quādo lae con molte raxon puate che laia vegetati
ua si disparte alla diuision o de partimento del cor
po o della sua materia come apar i lo inserir delli ar
bori z ancho la sensitua in aiali imp̄fecti o anulosi
come e languila e molti serpēti i liquali vedemo le
parte spezate mouesse z dice apresso. Delaia intellecti
ua z p̄spectua n̄pn e questo manifesto cioe che essa
si possa diuider secūdo la diuision della materia co

me laia dele piäte z delli animali pfecti Manifesto
che le vn'altra natura d'anima e quella sola se despar
te dal corpo cõe e ppetuo dal corruptibile. Per la
qual sentetia vol aristotile che laia non sia imersa in
la materia ma che essa sia vna virtu e substantia incor
porea z p tato e incorruptibile. Dice anco aristotile
L'amma itellectiua nō se corrūpe alla corruptione
del corpo. Adūque nō pol morire morēdo el cor
po. Et che essa non se corrūpe alla corruptione dela
materia lui el pua p questo argumēto. Lo inten
der e operatione de laia adūque se debilitato el cor
po se debilitasse laia cōsi come debilitato el corpo p
vechieza se debilitano tutte le forze corporee come
apar i li vechij cōsi etiā dio se debilitarebe lo intēdi
mento in laia del vechio. ma noi vedemo lo contra
rio per expientia perho che li homini de debile con
plexione z vechij hāno piu vigoroso itendimento.
Ancora i el libro della differetia del spirito z de la
nima dice. Quello spirito del qual parlano li medi
ci elqual e vno corpo sotile che pcede dal cuore z e
cōducto nelle vene e fa el polso p viuificar el corpo
z q̃llo ancora che pcede dal ceruello nelli nerui lo
quale opa sentimēto e mouimento. Le operationi
etiā dio de l'amma p li cinqz sentimēti pisco no quā
do essa se disparte ma essa i se non perisse. Galieno i
lo suo libro del sperma dice. Così come la luce del
sol laqual e incorruptibile cōpiando la operatiōe sua
che e illuminare nō sossiene corruptiōe ne diuisione
alcuna cōsi laia itellectiua e incorruptibile. Et cõe
el sole si disparte da laire senza sua corruptione cōsi

lania se disparte dal suo corpo senza sua corruptiōe
Porphirio philosopho dice. Nonne marauiglia
che laia che e substantia incorporea se possa partire
dal corpo senza corruptiōe. pho chel fuoco che e co
sa corporea se parte dalle legne e torna i la sua natu
ra senza alcuna corruptione. Isaac nel libro delle sue
diffinitione dice. L'ociosa co sa che sia tre ordeni d
anime cioe Uegetatiua Sensitiua. z Intellectiua
la piu excellēte e la intellectiua. pho che essa e creata
dalla sūma intelligentia. z e simile alla sua natura. p
tāto e facto lhomo capace d doctrina z discretione
discernēte tra bene e male ancho da q̃llo perche el
debbe essere dānato o saluo. Anchora Isaac de
chiarādo la distinctione della philosophia dice. La
philosophia e vna delle similitudine del creatore. se
condo la vera verita humana e p la vnion cioe secō
do che la cognition vostra se extende. Et la propria
causa finale de lhomo e che p la vnion d lanima cō
el corpo sia a esso homo manifesta la verita delle co
se particular z che discerna tra bene e male z faccia
quello che li gioua viuēdo i sanctita z iustitia infin
a tāto chel sia remunerato z giūto al splēdore della
itelligētia z bellezza della sapiētia z deucgni spiritua
le congiūto al splēdor causato della verita increata
senza niuno obstaculo z questo e el suo paradiso z la
sua retribution z la sua bōta z sūma bellezza z pfecta
z itegra alteza. Auerois che fece el gran chomen
to dice. Laia intellectiua rimane dapoī la morte z
la fine della sua p̃sperita e se la se pol cōiungere cō
lo primo motore cioe dio. Algazel philosopho di

ce. Quando sera separata laia dal corpo durezza la sua
corètia cō la gēte intellectiua. z se acōpira la sua di
spōitione z se delectara dele delectatione laqual nō
se pol dir cō lingua humana. Ma in lhomo scelera
to dapoī la morte pduto lo desiderato instrumēto
cioe lo corpo con loqual acōplūa li soi vani deside
rij rimagnera in aīa solo el desiderio z lamore. z q̄
sto li fara pena da nō poter dire. Et la raxone che la
nīma sia pmanēte dapoī la morte sie che essa non e
rītracta da materia ne leducta p potētia del īperma
virile ma e creata dela substātia separata. adūqz non
si pol destrūzer laia destrūcto el corpo po che cō la
destrūctione della materia nō si pol destrūzer saluo
quello che deducta da essa p trāsmutatione ī virtu
della causā agente. Alpetragoras nel pīcipio della
sua astrologia dice de vno philosopho morto. che
laia sua e in loco de i sci. Tolomeo dice nel almage
sto che la sciētia delle stelle e le belle exercitation z li
honesti costumi z laudabili mena lhomo alla pseue
rantia delli studiū diuini z si lo giongeno a q̄llo che
simile a laia p bonta della sua forma z affomeialo al
suo creatore z fa che esso desidera la celestīal bellezza
pho non pol morir lhomo viuīficato dalla sapien
tia. z in q̄sta sentētia sono alcuni philosophi stati fer
mi che hāno affrezato la morte loro. come ferma
mente credādo andar al cielo come fue Crisopo. ze
none. Empedocles. z de romani el buono Catone.
Platone cōpose vno libro della īmortalitade de la
nīma. elqual legendolo vno philosopho chiamato
Lherobroto de ambra se gitto gioso de vno mu

ro z amaciōsse p lo grāde desiderio ch̄ lui hauea d̄
trouar meglior vita. recita tulio nel libro d̄ senectū
te a zenofonte. el grāde Lyro essendo nel vltio delli
suoi giorni z standoli intorno li suoi discipuli che
piāguano la sua infirmita graue. pho che se vdeua
approximar alla morte incomincio a dire. Nō vo
gliati creder o mei carissimi figlioli. che quādo io
me partiro da voi che io diuenta niēte. Et quando
io era con voi gia non vedeui lanimo mio ma sola
mente cognosceui che esso fosse i me p le mie opere
cosi nelli studiij come nella doctrina. z quel medesi
mo non dubitate essere quādo piu non me vedere
te. z come farebbe niuno valente homo honorato
doppo la morte sua saluo se la bona anima non ha
uesse o facesse che la memoria sua iustissimamēte re
manesse. Quāto a me niuno me a mai potuto psua
der che le anime humane possino morire partēdo
si dalli suoi corpi. Ma dico piu che lanima se parte
dal corpo matto sauia z partita va quella mixtione
corporea z liberata da quella presone alhora comin
cia ad esser sauia. Ne p queste parole demōstro pen
tirne de essere viuuto tātō. pho chio son viuuto in
tal modo che nō estimo esser nato p niente. Et cosi
mi parto da questa vita nō come da cosa mia ppria
ma come dalbergo. Perho che la natura cia data a
questo corpo p habitare vno certo tēpo come fa el
pelegrino da vno albergo. O desiderato z felice
giorno quādo me trouaro io nel concilio de quelli
animi diuini z con loro andar incōpagnia. Et q̄sto
sara quādo io me partiro da q̄sta vita z da questa i

fangata turba. Andaro al mio Lhatone miglior
homo che mai nascesse de cui io ho arso el corpo
ben che lui douea ardere el mio, ma laio mai nō me
ha abandonato, ma mi aspecta in quelli eternal luo
ghi doue el fa ben chio el debbo trouare. Questi
dicti de philosophi o voluto qui recitare p magio
re certezza del proposito.

Deli argumēti approuar della immortalità de laia
Capitolo. xv. Johanni.

Per questo che fina qui tu hai dicto asai. se
pol veder la puenientia che laia sia incorru
ptibile. Ma vorei vdire qualche argumēti
fundati su raxone z nō solo su auctorita. Jacobo.

Molti philosophi p argumēti hāno puato
questo. z de quelli argumēti metero qui al
cui liquali sono piu pīcipali. Ma prima
habi questo p vno fundamēto che le operatione so
no manifestatiue le nature dalle quale esse pcedono
come dice Aristotile ne lethica. Quale e ciascaduno
tale sono le operatione. E questo pcede po che la
opatione e da qualche virtu z la virtu e fundata in
qualche essentia exēpio de questo. La opatione del
fuoco he ardere z questo p la virtu della sua callidi
ta. qsta callidita e fundamētalmente nella essentia o
uer natura del fuoco. Queste he adunque tre cose
cioe Essentia Virtu z Operatione e come li ramī
ordinatamente pcedeno si che la essentia e come la
radice la virtu he come li ramī la operatiōe e come
lo fructo. Dato qsto fundamēto. Prifiano i vna epi
stola chel mada a chosdroe re de persia arguissē co

fi. Se laia ha opatione senza el corpo zuene che ha
bia essentia seperata dal corpo. Et che essa habbia
operatione che nō he fundata in organo corporale
se puol vedere nella sua nobile opatione. Come In
tendere. Raxonare. z Uolere. z in lo intellecto non
he in alcuno mēbro determinato ne p virtu corpo
rea e messo in acto. Adūque conuiene chel sia funda
to in qualche essentia incorporea z p tanto questa
essentia incorporea po essere senza el corpo z questa
noi dicemo esser laia. Ancora poi che laia e incorpo
rea de necessita cōe noi vedemo p le sue opatione
noi possiamo arguir z concluder la sua immortalita
z si questo argumēto. Quella cosa che non ha in se
picipio corruptiuo e incorruptibile. laia non ha
in se picipio corruptibile p̄ho che essa non e cōpo
sta de qualitate elimētale. adunqz laia e incorrupti
bile. Ancora qlla cosa che p sua malitia nō si po cor
rūpere non se corrūpera p la malitia altrui. come
niuno non more p la infirmita de altrui. ma se mor
more p la infirmita ppria. Ma lanima non se cor
rūpe per la sua ppria malitia z questo prouo perho
che la malitia de laia e iniustitia. Intemperāza. Ini
quita Odio. z molti altri vicij z questi nō corrūpe
no laia. Adunqz molto meno la corrūpera febre pe
stilentia. o vechiezza. che nō sono malitie pprie a lei.
Ancora impossibile e che lapetito natural sia vano.
Ma lhomo apertisse esser ppetualmēte. z questo ap
pare con lo esser z vno ben desiderato da ogni na
tura. ma conciosia che lhomo comprende lo essere
nō solamēte come presente al modo che fa le bestie

quāto alla intelligētia. z così come idio e picipabi
le de ogni creatura secōdo el grado determinato in
la sua natura così laia e capace de ogni cosa. Johāni

Jo nō intēdo ben come quella similitudine deli
elemēti se pol pūngere o vero conueniuolmente
aplicar a laia e pbo dechiara piu destesante. iacobo

Ohāni tu debi sape che come dice Aristoti
le el glorioso idio e subline a ppetua el mō
do cō sua sūma sapiētia fece duo corpi vno
semp mobile laltro sempre fixo el mobile acio che
semp influisca casualita. el fixo acio chel reccua la ca
sualita influxa. La terza adunqz laqual e semp stabi
le e data alla creatura i subistētamēto de vita. z pbo
la vita maximamēte apara i lo sētīmēto pbo se aso
meia laia alla terza. quāto al sentire. Et pbo che laq
e mutabile cioe che alcūa volta e rabiosa alcūa vol
ta e bonaceuole. così etiā dio la imagination de l'ho
i la apprehēfion del pueniēte si quieta z i piacer si ri
posa z i la apprehēfion del nociuo si turba e corozza
pbo e asimigliata alaqua. z così cōe laere e suscepti
uo de celestial luce z illumia el mōdo. così la raxone
receue luce dalla intelligētia. z cō qlla redrixa tutti
li acti humani. z pbo chel foco e elemēto di mazor
postanza che li altri elemēti. così intra tute le postan
ze z virtu humanē. lo intellecto e di magior vigor. p
qsto el se assomiglia al foco. z così cōe el cielo e pro
prio loco della creatura spiritual z angelica. così la
mēoria ouer itelecto e loco z armario delle specie i
telligibile. Queste sono le raxon che meteno li phi
losophi. z sono assai pstantee. ne ancho discrepano
d

dalle sentētie delli doctori christiani.

Della differētia de lanima humana. z delle bestie
z de le piāte Capitulo. x. Iohanni.

Perho che tu ai dicto nel precedēte capitulo che
laia humana a puenientia z similitudine con li aiali
vozei sapere quale e la differētia. Jacobo.

Quasi che nui se appproximiamo al principal
pposito. Et mazor chiareza de q̄sto dice Be
nadio. Sola laia intellectiua e p̄si stāte. laq̄l
spoiata dal corpo viuue. e tutti li soi sentimēti porta
seco. Et q̄sto e po che essa nō more cō la carne p̄ho
nō e seminata con la carne. Ma lanima de li altri aiali
nō e p̄ se stāte p̄ho che cō la veinacita della carne na
scono z con la morte moreno. z p̄ tātō e dānata la
opinion de platone z de alexādro che disseno che la
nime bestial erano drizate dalla raxone. z q̄sto non
pol essere vero p̄ho che nui vegiamo p̄ experientia
che le lor opation nō sono se nō lo infictō della na
tura ne i loro se vede opation alcuna p̄cedente per
electiōe laq̄l e vna parte dello itellecto. z per q̄sto di
ce Ugo de scō victore. el sentimētō e la imagiatiōe
noi hauemo p̄muna con li altri aiali. perho che essi
videno le cose visibile z delle vedute se ne aricorda
no. z anchora hāno molti sentimēti p̄iu perfecti d̄
noi z q̄sto e iusto che nō habiādo lor pte de raxone
q̄lche excellētia aueseno nel sētir. z p̄ho p̄ opposito
tāta necessita fusse posta a lhō desuiate la virtu itelle
ctiua quātō mēte patiua defecto nella sensitiua. Jo.
de Lonciosia che lhomo habia sensualita e raxone
dime se parte luna da laltra. Jacobo.

Sapi iohāni che lhō e in mezo de la angelica natura e de li aniali bruti. Unde secondo la parte superior della sua itelligētia, esso se cōiunge cō la inferior de lāgelo, z cō la inferior tocha la superior de la natura sensual. Unde cōe la doue finishe lultima della itelligētia angelica quiui comēcia lo supmo della itelligētia humana, cosi la doue termina lo infimo dello itellectuale humāo quiui comēza lo supmo della sensualita z q̄sto occorre i q̄llo termine doue i noi e cosa che nō e cōmune a noi z alli aniali. Da lāgelo e differēte lhō perche laia humana se vnisse naturalmēte al corpo, e lāgelo non. Anchoza laia humana nō ha diffictiōe personal come lāgelo perho che lāgelo se po chiamare persona laia no. Anchoza nel modo de lintendere e differentia perho che lhō non intēde saluo mediāte cō la similitudine della cosa itelligibile receuta mediāte li sentimēti. Ma lāgelo intēde mediāte le specie infuse i lui da principio dila sua creatiōe, z q̄sto me par ch̄ basti q̄sto alla differētia d̄ q̄ste tre substantie ouer natur.

Dela passione de lanima. Cap. xi. Iohāni.

Poi che noi habiamo veduto del essere de lanima z delle sue possanze, vozei veder z che me dechiarassi come lanima e passibile. Jacobo.

Sapi iohāni se passione se po intēder i molti modi secūdo che dice Iohāni damasceno. Uno modo de passiōe e animale come p̄cipue ira z ira alequale seguita gaudio z tristitia. Et q̄sto nō sono passiōe ma seguitano le passione aiale come li affecti seguitano le lue cause perho passione

d ij

nō e dolore ma el dolor e sentimēto della passione. Et q̄sta passione aiale e ppria causa dalaquale come pprio effecto pcede gaudio ouer tristitia. Et piu p priamēte se pol dire vno mouimēto della appetitiua virtu sensibile p imagination di bene ouero di male. z altri dicono che passiōe e mouimēto de aia rationale p suspitiōe de bene o male p̄ho ch̄ le operatione se chiamano passione. suspitione del bene moue la p̄cupiscētia z la suspitiōe del male moue la iracōdia. Et ancora certe passione ouero opatione si chiamano passione. z p̄cio siacosa che la opatione sia secūdo natura dicono alcuni che he opation nō se condo natura. z p̄ho quādo se vede alcuno mouer se a gaudio ouer dolore ismīsurato noi diciamo ch̄ le passionato. z po el regulato mouimēto del cuore p lo polso se chiama natural opatione. Ma quādo e senza regula come quādo se moue p salti allora se dice el corpo esser passionato. z nō ogni tale operatione e passione ma quādo esta e grāde p̄che se ella e picola nō se dice passione ma dispositiōe ad essa po dice damaseno. Conuien che la passione sia con vna certa grandezza degna de ragione perho che li picoli mouimēti occulti al sentimēto non sono passione. Hora secūdo le dite raxione poi comprendere doi modi de passione. Luno corporale e laltro mētale. Quello della mēte se pol dire tristitia z odio z melanconia. Quello del corpo si pol dir doia dolor z afflictione. Et questi doi modi de passione a laia Unde sapi che laia congiunta al corpo a la passione corporale p via de vna natural coligatione che essa e al

corpo z q̄sto e quādo la carion viene dal corpo cōe
e da infirmita afflictiva. L'altra ha p via de compre
hensione o suspitione qualche notiuo e inconueniē
te z così dicono li theologi respondentemente che
quādo essa e separata dal corpo āno do passione dal
fuoco. L'una p natural coligatione con el fuoco z
q̄sto dice augustinus nel libro de dimonijs. Sarano
adherēti li demonij incorporei al corporal fuoco p
douer esser arsi i modo da nō poter dir non dādo
al fuoco vita da lui togliando pena. L'altra passion
auer p via cōprehension i modo che le oribile figu
re conturbano la imaginatione z cōmouerāno la
fantasia. Unde dice scō Gregorio nel suo dialogo.
Che da q̄l fuoco visibile vsira vno ardore inuisibile
loquale ardera la incorporea mēte come se lege nel
libro della sapientia. Che apparenno alli elipeij p̄sone
triste i volto che li facea paura perche altro pareua
de veder fuoco subitaneo pieno de grāde horror p
lequal parole possiamo cōprehender che q̄l fuoco
a vna virtu ip̄sua de oribile imagine e despiacuto
le ouer che l'anima dānata porta seco certe terribile
similitudine lequal da lei non se parteno. Jobāni.

Come po essere debiā patir pena z arder nel
fuoco cōciosiācosa che tu hai dicto che essa
e incorporea e depēdente dela materia. Et e
philosophico dicto che alcūa virtu corporale si pol
extēdere in cosa incorporea. Jacobo.

AQuesto io te respōdo chel to argomento e
vero quādo la natura incorporea serua el suo
natural ordine. Ma se essa non lo obserua es

sendo l'ordine trāsmutato la natura humana ouero
corporea sopra aiaza la incorporea z si la domina.
Unde nota ben qui vno sotil argumento che cosi
como laia da esser al corpo p natural colligatione
exercitādo diuerse opatione essa ancora recue dal
corpo cōe tu ai vditō z q̄sto pua aristotile nel libro
della philosophia doue el dice a cōpassione laia al al
terato corpo come apar neli infermī z nelli imbrā
ghi. Et e el corpo cōpassiō alla alterata aia cōe apar
nelli vergognosi z timidi. Inquāto adunqz de laia
esser al corpo a infi pfectione ma quādo essa recue
dal corpo iclude infi impfectione. Per q̄sto adūqz
secūdo modo lanā se vnisse al fuoco non come da
essere al suo corpo ma p receuere pena da esso come
fa dal suo corpo le affectione. Johanni.

Marauiglia mi par molto grāde po che niuna
cōuenientia si pol veder tra lanā z lo foco. iacobo.
A Questo io ti posso dir come dice aristotile
nel libro chel fa della differentia che e tra il
spirito e laia che la disordinata affectione i
amar le cose terrene informa lanā a vna corpulētia
perlaqual separata e pueniētia al corpo afflito cioe
al fuoco. Et li theologi dicono z meo che q̄sto ad
uiene p potētia della diuina iustitia laquale come p
suo penale instrumēto tiene el fuoco nel ciētro dela
terza z quiui sono li spīriti humani z diabolici dam
nati ppetualmente deputati aricauer pena. Et se tu
me dimādasti pche piu el fuoco che altro elemēto.
Jo te respōdo. Pero he tra tutti li elemēti el fuoco
e de mazore possanza z virtù z de sua natura piu ten

dente alla spiritualita z e piu afflictiuo.

Come laia se parte dal corpo. capi. xij. **Johāni.**
Poi che fin qui semo giunti raxonādo a q̄sto passo
vediaō come se desparte laia dal corpo. **Jacobo.**

Q R. sapi che cōe dice Aristotile z li altri phi
losophi z anco theologi el corpo humāo e
cōposto de mēbri officiali z q̄lli sono de cō
simili z q̄lli sono de humore z li humori sono de ci
bi z icibi sono deli elemēti z laia non e alcuna de q̄
ste cose ma per questi tal mēbri exercita le sue opa
tione come o dito de sopra. **Johanni.**

Prima che tu dichī piu oltra dīme quali sono
questi mēbri officiali. **Jacobo.**

Membri officiali sono q̄lli liquali seruēno al
corpo come le mane ipiedi z cosi li altri z d̄
q̄sti sono delli mēbri p̄simili poche tu vedi
do mane do piedi do orecchie du ochi zc. Li hūori
sono sangue colera flegma z malinconia. **Johāni.**

Ua dīeto che la materia e bella z io te itēdo. iac.

A Dunqz quādo quēti mēbri sono icontēpe
ramēto lanima sta nel corpo ne se ne parte
Ma se la deuiene che destemperanza ne sia
ogni cosa va in p̄ditiōe z p̄fusione z partesse lanima
mal p̄tenta e p̄tra sua voia. Et porta seco ogni sua
possanza. Līoe Sentir. Imaginar z Raxonar. z per
questa possanza essa e affectionata a gaudio ouer col
pe. z p̄ questo empedocles philosopho dice che la
caſion dela generatione era la pace. z la caſion della
corruption era la vera infra li elemēti p̄ho che quā
do li elemēti sono p̄portionati in la mīxtione i mo

do che luno nō exceda laltro alhora se genera lo cō
posito. Ma quādo luno elemēto a dominio sopra
laltro debilita lo suo ptrario z po puiene chel cor
po vegna a corruptione saluo se p virtu de medici
na se debilita la forza dello elemēto dominante z si
pforta lo debilitato. Et questo basta al presente.

E Della oppinion de qlli che dicono laie esser mor
tale. Capitulo decimotertio. Johāni.

Ora me par chel sia tēpo che tu me dichi
come laia e imortale po che noi habiamo
veduto fina alla morte corporale quello ch
e sufficiente ala presente speculatiōe. iacobo.

E vero iohanni che hora siamo al pposito
picipale Ma pria vederemo le opiniōe de
color che hano dicto che lanima humana e
mortale z cosi facēdo fara el preposito piu ordiato
Hora sono stati alcuni philosophi che hano tenu
to p ferma sentētia che laia humana sia mortale fon
dandosi sopra el dito de galieno elqual dice. Lani
ma e cōplexione d la raxone. Perho che noi vegia
mo che secondo diuerse cōplexione de homini se
vede diuerse passion lequal se attribuiscono alaia co
me li colerici sono prompti ad ira z li sanguinei ad
alegreza li malanchonici a tristitia li flamatici a pi
gritia. Adunqz come la cōplexione si guasta per le
qualita ptrarie diccua che anco lania se destruze ma
questo nō credo che galieno itendese dir saluo che
laia sensitua po che galieno come o dito nel sequē
te capitolo. me par che fosse de ptraria opinione. z
a qsta opinione de erupedocles z dinorchio che di

ma vniuersalmēte z secōdo ogni tempo. Sequita
adunq; a l'omo q̄sto appetito secūdo quella parte
con laqual esso cognosce lo esser vniuersale e questa
e laia intellectiua. Ancora sapi che le cose vniuersal
de l'oa natura sono incorruptibile, che aduegna chel
moza questo leone e quello, nientedimeno la specie
leonina nō moze mai z ancora moza piero o marti
no la humana specie nō pol mozire. Et q̄sto dechia
ra Aristotile dicēdo che la differētia i el particular
z vniuersal e che lo particular e cosi che non e altro
ue z cosi in q̄sto tēpo che nō sempre mai lo vniuer
sal e p tutto e semp. Hora approposito. Pero che
la cosa receuuta e nel recipiēte secōdo el modo del
recipiēte z laia in se receue noticia delle cose vniuer
sal e incorruptibile. Adūq; laia e incorruptibile. Pe
ro come già o dicto tale e la cosa quale e la sua opa
tione, la operatione de laia e circa le cose incorrupti
bile, par che ancora lei sia incorruptibile. Ancora la
cosa facta e men nobile che colui che la fa, ma lo in
tellecto nostro agēte che e vna parte de laia e quello
che fa le cose vniuersal esser intelligibile leq̄l sono p
petue come già o dicto, adūq; laia e ppetua z imoz
tale. Molte altre rasoni se mostrano, ma qui e lo li
game. Hora vegiamo alcuni dicti d̄ theologi z pri
ma dice scō Gregorio nel quarto libro d̄l dialogo
L'omo cosi come e i mezo de tutte le creature co
si quien che participa della loro natura, po chel me
zo pticipa della natura delli extremi. L'omo adun
q; participa con li aiali, mortalita quāto al corpo z
participa con li angeli immortalita quāto a laia hu
f

go di scō victore dice. Per tanto e laia hūana imoz
tale acio che la discorda dalla similitudine de dio .
po che se essa fusse mortale nō sarebe alla imagine z
similitudine de dio. adūque secōdo vno certo modo
de vita elquale per niuno pol pdere essa e imortale
Ma secōdo vna certa mutabilita che essa e imorta
le ouero che essa a de poter esser mioze o pigioze la
e seperabile dal corpo. Dice clemēte nel terzo libro
del suo itinerario de piero apostolo. Ecco che molti
che biamano dio e tutta la lor vita e crudelita e li
bidine mozeno i li soi lecti z viue facto alozo grādi
honozi da poi la morte z sono posti con grāde ma
gnificentia nelli sepulcri de loro antiqui . Et molti
che temeno idio z filo adorano in sanctita z iustitia
viuādo sobziamēte p pseruar la iustitia sono morti
i li deserti senza sepultura. Unde adūqz se pol veder
la iustitia de dio se laia nō e imortale laqual se ben a
facto recaua prēio z se male sostegni pena. z io te di
co q̄sta raxone pol esser cuidēte a ogni homo raro
neuole. z tale simile raxone dicono molti altri theo
logi ma tutte se possono redur a queste.

Che carion pol mostrar el philosopho natural .
del luogo de lanima. Capitu. xvi. Johāni .

Asai sono cuidēte queste raxoni z si me gustano .
Ma io voio vdir che raxone po rēder el philosopho
naturale del luoco de laia sepa da dal suo corpo. iaco.

Ne Ohāni sapi che al philosopho natural nō se
apartiene de parlar de laia saluo quanto essa
se vnise al corpo organico come sua forma
Unde esso cōsidera la cōpositiōe naturale z le parte

cōponente z pho confidera laia come forma infor
mante el cōposito elquale essa e forma. z q̄sta confi
deratiōe se extēde sopra quatro cause che se chiama
no p̄icipij cōstitutui della cōpositione naturale. z
luna e material la cui conditiōe e douer essere actual
La secōda e formale alaquale apertien de cōstituir
la materia in esser suo. La tertia e agente o efficiēte
z a q̄sta apartiene amouer la materia alla repetitiōe
della forma. La quarta causa si chiama finale pero
che ogni efficiēte che pduce aqualche fine elquale
lui intēde. z q̄sto fine e p̄icipal caxone de tutto po
che muoue lo agēte adopare. Ora si che al natural
non apartien attractar de laia saluo quāto che essa e
parte cōponente con la materia. Johāni.

Se pur al natural fusse adomādato de questo co
me responderbello puoi che esso proua lanima el
sere immortale. iacobo.

I dico che esso direbe ch quādo laia e spo
gliata del suo uestimēto corporeo a tute le
sue uirtu siego ingegnosemēte come colei
che pura semplice agile. z perpetua. Et cosi come
idio e in ogni luogo in se medesimo cosi lanima e i
semedesima z e la doue a lassato el corpo con natu
ral inclinazione z indissolubille amore riguardan
do la sua charogna che gia fo sua habitatiōe. Que
sto e q̄llo che po respōder lo natural philosopho.

Ma aparlar de laia sepata se aptiē disputar al me
thaphisicho loqual lieta lo intellecto sopra le cose
corporee. Pero alui se apertien confiderar le altissi
me caxon z piu nobile parte delo ente. Et p tanto

f. ij

io te uignero digando le opinion de li metaphisici
z poi quelle de li theologi.

Delle opinion delli philosophi del stato de laia .
Capitolo .xvij. Johanni.

Non dubito ma tegno fermo che essen-
do le aie imortale esse da poi la separatione
delli corpi ano certi loghi deputati po che
ogni creatura essendo finita e limitata quato al luo-
co . z ben che questo habiamo per fede catholicha
nietedimeno io aldiro volentiera la propria opinio
delli veri philosophi. Jacobo.

Oi trouiamo p li libri de platone che lui a-
bauto p certissimo che le aie humane dapo-
i la separatiõe del corpo che esse entrano in al-
tri corpi bestiali laqualcosa ouer sententia a tenuto
plotino philosopho z porphirio z macrobio . z la
opinione de qsta reuolutiõe e bono poche esso tene-
ua che laia fosse eterna cõe dio ma cõ determinato
habitaculo . z ancora credẽdo el mōdo esser eterno
z laia eterna ò naturale che nõ potea saluo esser vni-
ta a qualche corpo po disse che secũdo diuersi spatij
de tempo essa cabiaua habitaculo . z ancora dicca le
diminuado pditione e se male hauea viuuto in lo-
corpo humano zc. miorãdo se ben. Unde helinan-
do dechiarãdo qsta opinione dice: Pero che questi
philosophi de questa opinione vedeano laia in qsto
mōdo nõ poter viuer senza el corpo credãdo che i
anzi che se infundesse i esso ella fosse stata pria i vno
altro corpo z p osequente partita da qsto intrasse i
vno altro. Et nõ possando cõprẽdere ne mai lauea

*qia. ingred
m alia cor.
et falsum
e. et probat
p. xiv. mod
is. in sal.
pag. et mag
is. s. p. cor.
e. q. phi. lo.*

phifici
e laia
de effen
ratione
po che
o al tuo
policha
opinio
che lura
ne dapo
mo in al
tenuto
io. z la
ffo tene
minato
eterno
effe vi
fi spati
dicea le
o in lo
elinan
e quafi
in qsto
che i
i vno
trasle i
lauea

lato o vdito chel corpo potesse esser incorruptibile
po diceano le aie semp intra in li corpi corruptibili
Unde scō Jeronimo dice chel primo inuētor de q
sta opinion tra greci fue pitagoras elqual dice che
prima lui fu eufrobrio poi pitagoras. Ma queste
opinione se puano essere false in molti modi nelli
philosophi piu raxōeuoli lano voluto tener iohāni

Elmi par habiamo qualche faccia de raxone po
che noi legiamo della moglie de loth che se puerti
in statca de sale zc. nabuchodonosor transmutato
i bestia. z se questo fosse impossibile la sacra scriptu
ra non lo direbe.

Jacobo.

SAlpi iohāni che se noi referimo la possibili
ta ale creature alla absoluta potētia de dio
io dico che la diuina virtu pol fare de la crea
tura sua quel ch li piace po che ogni creatura e obe
diente ala possanza del creatore. Ma se noi cōfidere
mo qsta trāsmutatiōe de vna specie i laltra quanto
ala virtu naturale creata ouero per arte humana o
di demonij. dico che questo pol essere i quatro mo
di liquali son iposibili quāto ale tre. Prima questa
trāsmutation se pol intēdere de li accidēti stagādo
sempre vno medesimo subiecto come dice el philo
pho che possibile e p arte de alcuna archimia far del
piōbo argēto cioe spoiade le pprieta accidētal del
piōbo cōe el vapore el colore ela molitia in modo
che para esser argento. z qsto par che aduenisse a na
buchodonosor po che dice la scriptura che li fo re
stituita la sua figura. Ma qsto e possibile che la figu
ra de lhō z li soi mēbri si possino naturalmēte trās

mutare stante laia. Pero che lania se vnisse al corpo
come ppria forma a la sua ppria natura. z sapi che
sono alcune forme che nō rechiedono determinata
figura nella sua materia cōe e Aiere piōbo argēto z
altre simile z quelle figure si pono trāsmutare stan
do sempre vna forma substantial. Sono alcune altre
forme che rechiedono determinata materia z deter
minata figura z queste tale forme nō pono esser la
doue nō e qlla figura z qsta forma e lania laqual ne
cessariamēte rechiede el corpo con la determinata fi
gura vnde Auerois dice sul cōmento del primo de
laia che li mēbri del lionē nō sono differēti dali mē
bri del ceruo saluo che laia del lion e differente da
laia del ceruo. z cosi rimā la cōclusion vera cioe che
la figura humana nō se po mutar ouer trāsmutar ī
forma bestial stando lania in essa. z p qsto tu poi ve
dere che le falso qlo che dicono alcūi che alcune fe
mine deuētino gate e vano de note sorbendo li fan
tolini Secundariamēte se pol intēder qsta trāsmu
tatione quāto alaia stando el corpo cioe che laia hu
mana douēti bestial secūdo anco che ebe p opimion
pitagoras z platōe z ancora par che la scriptura di
cha questo essere aduenuto a nabuchodonosor che
dice. El suo cor sia pmutato dallo humano elqual
dicto se intēde de laia ma qsto modo e anco ipossi
bile. Pero chel corpo humano e cōparato alaia co
me suo instrumēto. z caduna arte a suoi pprij īstru
menti come larte fabrile z le altre arte si che vnarte
nō vīa li instrumenti de laltre come larte del tesere
non vīa larte del fornaro zoe ī suo instrumēti. z cosi

caduna ania vfa el pprio corpo ale pprie opation
fue. Lofi adūq; come e ipoffibile chel muficho ado
perael cantar cō la fiega ouero cō el martello cofi e
ipoffibile che laia humana faa le ope beftial con lo
corpo humāo ouer che eſſa faccia le ope humane cō
el corpo beftiale. z pbo dice ſcō Auguſtino ſul ſeptio
del geneſis che li platonici poſteriori ſe vergogna
ua de tēgnir la opinion del lor maſtro z ſcuſaua q̄l
lo heroz dicēdo che platone non intēdeua de dir
che le aie humane ſe trāſformaffe ouer trāſmutaffe
in beſtia ſaluo ſecōdo vna ſimilitudinē cōe ſaria adir
che lhō rapace ſe trāſforma i nibio el goloſo i por
cho el ſupbo i leone Tertio ſe po pſiderar q̄ſta trāſ
mutatione quāto al corpo ſtādōne lania per loqual
modo narra Quidio de cōpagni de diomede che
furono pueriti i vceli z q̄li de vlises i lupi ſtando
ſemp in loro lania intellectiua. z q̄ſto ancoza mette
apuleo i li ſoi libri chel fa de laſeno doro z molti cō
uertiti in aſini z portano ſome z facto altre ope be
ſtial cōe recita ſcō Auguſtino nel libro decio octauo
de ciuitate dei z cofi foſſi ſe potrebe imagiar de na
buchodonozor Ma q̄ſto in pte e puato in la prece
dēte raxone eſſer falſo z anco la puero p vn'altra ra
xone eſſer falſa po che lania humana e cōpata al cor
po come el pprio atto alla ppria potentia. z intro
lato pprio alla potētia ppria ſi richiede vna certa
pportion determinata intāto che le ipoffibile vno
atto puenirſe a vna altra potētia che ala ſua come e
ipoffibile che lacto del veder ſe puegna ala ozechia
ma ſel ſe trāſmutaffe el corpo ſtādo vna medexima

alma vno medesimo acto se cōmouerebe a diuerse
potētie z vna medesima forma a diuerse materie. z po
e ipossibile che la humana specie si possa trāsmuta
re. El quarto modo de trāsmutatiōe e p separatiōe
de laia z p resolution e fine ala pzia materia z qsto
nō po solamēte e possibile ma e necessario p natura
po chel corpo humano e corruptibile p natura z
ogni cosa corruptibile p natura necessariamente se
corrūpera ogni corruptione e mouimento al ptra
rio z le cose ptrarie sono diuerse i specie z po mor
to z corrupto el corpo se genera de lui vermi z ci
nere. z qsto e che dice el philosopho che le ipossibi
le che le specie se trāsmutano saluo se nō sono reso
lute fino alla pzia materia. Ma che diremo d nabu
chodonosor z delli simili aliquali veramēte e adue
nute qste trāsmutatiōe. io dico che alcūe trāsmuta
tione se pono far p arte diabolica z qsto in doe mo
di. El primo p vna subita z i preceptibile subtratio
ne de lhō z substitution de la bestia o dīl dīmonio
medesimo trāsfigurato in bestia come fo de effige
nia fiola del Re agamenon in logo delaqual fu sub
stituita vna cerua poi essa fo treuata viua come nar
ra scō Augustino ouer p la mutatiō dela virtù fan
tastica dormēdo o vegiādo p laqual apara alui me
desimo z ali altri che esso sia o bestia o altra cosa nō
po facte alcūe mutatiōe circa del suo corpo ouer d
laia Peroche cōe dice scō Augustino nō solamēte
laia ma ne anche el corpo io credero mai che si pos
si trāsmutare i le bestie ali mēbri. Ma se pur se fa q
sto e p flagello diuino. cōe fu dalla moglie d loth z

de nabuchodonosor. elqual secōdo che dice epipha
nio nō sostene trāsmutatione corporale ma piu to
sto vna alienation de mente z soli leuata la parola z
datoli herba i cibo. z pare a lui che esso fosse dauā
ti boue z da drieto lione z questo basta al presente.

La vera sentētia de laia separata de loco. ca. xviij.

Johāni. Hora vediamo del stato de laia poi
che essa e seperata dal corpo z che lochi son apare
chiati doue essa se reduce secōdo le vere sententie
delli doctori.

Jacobo.

Iohāni sapi che ben che le substantie separte
secōdo lo lor essere nō depēdano dal corpo
niētedimeno le cose corporale secūdo Au
gustino sono gouernate da dio mediāte le spiritual
Et po e vna certa pueniētia tra le cose spiritual ele
cose corporal p vna tal pgruētia che ale piu degne
substantie siano assignati piu degni lochi z piu degni
corpi vnde el philosopho secōdo lordine delli cieli
mobili puose el numero delle substantie separate. Et
ben che le aie humane da poi la morte nō entrano i
altri corpi ne anco siano deputate a mouer determi
nati corpi niētedimeno alcuni determinati luoghi
sono a lor assignati p vna congruētia che le piu de
gne siano piu prime ala prima substantia del cui lo
co se dice p vna dignita che sia el cielo. Unde le aie
piu participāte la diuinita p loro virtu sono poste i
cielo z quelle lequal p iniquita sono allōgate da dio
sono escluse da qsto loco z posti in lochi meno de
gni acio che siano tātō longi da dio p loco quanto
sono stati disimile de affeccione.

Johāni.

g

Quanti luoghi propriamente se assegna a queste anime. Ja.
Dico secondo li doctori che sono cinque cioe
Inferno. Purgatorio. Limbo de sancti pa-
dri. Limbo de imputi et lo paradiso de beati
Et per maggior intendimento de questo voglio che tu sapi
che lo locho de le anime se po comprehendere secondo di-
uersi stati. et laia secondo che essa e congiunta al corpo
e i stato de poter meritar gloria ouer pena. Ma poi
che essa e separata le i stato de receuer finale premio
o bono o cattiuo o veramente e i stato nel quale e im-
pedida da qllo final premio. Se adunque laia quando
se desparte dal suo corpo se troua i stato de receuer
el final premio i bene noi diciamo chel foco e loco
suo e el paradiso doue li spiriti electi et le anime electe
ouer beate vedeno la gloria de dio et se essa se troua
in stato de receuer final premio per li soi demeriti per
le colpe comesse. questo pol essere in doi modi. Luno
per le colpe e peccati actualmente comessi et allora e de-
putata alo inferno doue perpetualmente essa e punita.
Laltro e per le colpe original laqual hanno facto la na-
tura humana indegna de hauer beatitudine et a queste
tal anime e deputato el limbo deli fantolini liquali non
hanno saluo la colpa originale. Ma se laia quando se
disparte dal suo corpo se vede ouer se troua in stato
nel quale essa e impedita dal finale suo premio questo pol
esser in doi modi o per defecto dela persona che non e
ben pura et allora va al purgatorio nelqual se purga
sostenendo pena per le colpe veniale et degne de pdon.
O e per defecto della natura non restituita ancora ala
gratia del creatore et queste tale anime era deputato el lim

bo de sc̃i padri liquali erano esclusi dal paradiso fi
na t̃ato che vegñisse q̃lla ch̃iaue de dauid che serza
z niuno ño pol ap̃ir ap̃re z niuno ño pol sarzar si ch̃
i tutto poi veder cinq̃z recetaculi dele anie seperate.

Dela distinction de lochi de laia sepata capi. xx.
Uorei che tu me dechiarassi questi lochi z come se
distingueno. Jacobo.

Sapi chel m̃odo e tondo e nel tondo e lo c̃ē
tro ouer lo p̃oto del mezo elquale in quella
parte che e piu distante dalla circonferentia z sapi
chel centro della terra sie el c̃etro del m̃odo. z per
c̃onsequēte esso e quel luoco che piu distante dal cie
lo. Questo adunque centro e deputato p̃ loco con
ueniēte alli spiriti d̃anati. po che cosi c̃oe se son allō
gati da dio p̃ mala uolupta cosi dieno essere ellōga
ti dalli beati quāto alla conuersatione. Et questo se
chiama inferno quasi infera noi o iferior de noi z
qui sono diuerse pene horribile delli qual li spiriti
d̃anati sono tormētati secūdo che la p̃uidentia del
la iustitia diuina ha ordinato p̃ li lor demeriti. In q̃
sto medesimo foco se purgāo li spiriti liquali se de
partino dal corpo cō le colpe uenial cioe degne de
pdonāza. po che niuno po viuere senza peccato. sal
uolse nō ne p̃ special da dio preseruato. Et p̃ho che
alla colpa se corrispōde la pena sela e mortal. pena
eterna. sela e uenial pena tēporal. p̃ tanto quelli che
sono in stato de gratia z non hanno satisfacto alla
colpa ueniale sono conducti a questo fuoco doue
satisfanno alla iustitia diuina z cosi purgate uano
alle requie p̃petua. Et p̃ho dice sancto Augustino

8 ii

e facto Gregorio. Soto vno medesimo foco loro
resplende e la paia fuma z sotto vno medesimo
foco lo peccator arde e lo iusto se purga. Johan.

E vero quello che comunamēte se dice che la pe
na del purgatorio e maior che ogni altra pena de
questo mondo. Jacobo

U debi sapere che i quel purgatorio sie do
pene luna del dāno. i tātō che li electi sono
ritardati dala uisiōe diuina. l'altra e la pena
del sentimēto secūdo che li son afflicti dal fuoco. z
quātō a q̄ste do pene nō dubitar che li hāno maior
dolore che i q̄sta p̄sente vita se possa sentir o imagi
nar et al e la ragione. Quella cosa e piu desiderata. tā
to la sua absentia ella e piu molesta. Et pho che lasse
cto p loqual se desidera el sūmo bene dapoī q̄sta vi
ta nelli spiriti electi e molto intēso po che non e in
pedito dala massa corporea. z anco che vedeno chel
termino della beatitudie era presto se nō fosse q̄llo
ipeditō purgatorio. p tanto hāno grādissimo z
sopra habūdante dolore. Pero dice scō Augustino
Quello fuoco del purgatorio sara piu duro che
ogni altra cosa de le pene de questo mondo che se
possa sentir o veder o imaginar. Johan.

Questa pena sostengono li spiriti essendo in quel
proprio foco de li dānati z q̄lli tormēti che tu dici
che li sostengono dime se li sostengono da li demo
nī cōsī come li dānati. Jacobo.

A Questo io dico che come la diuina iustitia
da poi el di del iudicio accēdera el foco iſer
nal del qual sarano cruciati tutti li dānati p

petualmēte. così quella medesima iustitia sola accē
dera quella che purghera li electi. Et po li electi nō
sarāno tormētati p ministerij de lor spiriti maligni
delli quali i q̄sta vita sono vincitori ne anco sono p
ministerio de boni angeli liquali nō affligerebano
cosi crudelmēte li soi citadini. Ben che verisimile
e che i q̄llo loco siano mēati dalli angeli. anco ve sia
no p̄sente li demonij liquali se alegrano delle sue pe
ne. Et q̄sto basta quanto ai do lochi. El terzo loco e
apresso q̄sti do. z chiamasse el libo dei padri ouer el
sen de abraā. z p intēdere ben q̄sto tu de sape che le
aie humane dapoī q̄sta vita non po puegnir a requie
saluo mediāte la fede senza laq̄l secūdo Jacobo apo
stolo e ipossibile piacer a dīo. z po chel p̄rio exēplo
della fede d̄ x̄po so dato p̄ia ad Abraā. elqual p spe
cial seguo della circōcision se d̄ispti da li fideli p t̄a
to la requie de b̄ti se chiama el sen de abraā. z pero
che le aie de i sc̄i non hāno semp̄ hauto vna medesi
ma requie po che dapoī lauenimēto de x̄po hāno p
fecta requie po che dauāte lauenimēto de x̄po non
haueano quiete saluo dalle pene po q̄l loco doue sta
uano aspectādo la chiauē de dauid che douea ap̄rir
el paradiso se chiama el libo de lo iſerno ouer d̄ sc̄i
p̄ri. Ultra q̄sto e el quarto loco elqual se chiama el
libo dei fantolini che moreno senza segno de fede.
Et q̄sto e differēte cōclusionē po che alli puri nō e
alcuna sperāza de b̄tā vita laq̄l haueāo li padri sc̄i in
liquali era el lume dela fede z la gr̄a. z così habiano
quatro lochi secūdo q̄tro p̄dition de laia da poi q̄
sta vita. Che cosa e peccato originale. La. xx. Johā.

Prima che tu passi oltra o grāde voglia de vdire
che cosa e peccato originale z come li fantolini pec
cano in esso z pche son dānati. Johanni.

SApi iohāni che peccato origiale e vna inor
dinata dispositiōe che aduene ala natura hu
mana p la disolutiōe de quella armonia do
ue psisteva la origiale iustitia. cosi come la malatia e
vna disordinata dispositiōe del corpo p laqual se di
solue la equalita dela cōplexiōe doue psiste la sanita
z qsta tal disordiata dispositiō fue pria i adam z da
lui descese i tutti li hoī che apresso lui son nascudi e
nascerano. z acio che tu intēdi io lassero diuerse opi
nion de alcūi z diro la vera sententia di qsto. Sapi
adūqz che tutti li hoī che nascano de adā se pono
psiderar cōe vn hō inquāto cōuengono i vna natu
ra laqual prēdeno dal prio parēte z cōe molti hoī
de vna citta son como mēbri d vno corpo cosi tuti
li hoī descēdēti de adā son cōe molti mēbri d vno
hō ouer de vno corpo. z lato de vno mēbro del cor
po cōe p exēpio dela mano nō e volūtario p volun
ta che sia nela mano ma p volūta de laia laqī moue
tutti li sentimēti ouer mēbri. Unde lo omicidio ch
comete la mao nō sarebe iputato ala mao psideran
dola secōdo se cōe diuisa dal corpo a peccato ma le
iputato a peccato iquāto essa e pte de lhō mossa dal
prio principio motiuo de lhō. z p tato i qsto modo
la disordiata dispositiōe che e i qsto hemo genera
to de adā nō e volūtaria p sua volūta. ma p volunta
del prio parēte elqual moue p motion generatiua
tuti qlli che deriuano da lui cosi come la volūta de

laia moue tuti li mēbri del corpo ad adopar . z po
q̄sto peccato del p̄rio parēte ch̄ se deriua ali succēso
ri se chiama origial cōi cōe q̄llo ch̄ deriua da laia
ali mēbri se chiama actual elqual se comete p̄ alcun
mēbro non e peccato de q̄l mēbro saluo che esso e
pte de lhō z p̄ tanto se dice peccato humano. Così
el peccato origial nō e peccato de q̄sta p̄sona saluo
i quāto essa receue la natura dal p̄rio parēte. z po an
cho e chiamato peccato de natura secōdo lapostolo
che dice che erano alcūa volta p̄ natura filioli d̄ ira

Johāni. Come adunq̄ se intēde quel che dice
dio p̄ Ezechiel p̄pheta. Tute laie sono vne cōi laia
del padre come laia del figliolo. El padre nō porte
ra la iniquita del figliolo nel figliolo la iniquita del
padre Ma laia che pechara sara punita. Jacobo.

A Questo io ti respōdo che le vero quādo el fi
gliolo participa delle colpa del padre. ma in
questo caso come tu hai dicto tuti participa
mo della colpa del primo parente.

C Come li puti de christiani nascono i peccato ori
ginale. Capitulo. xxi. Johāni.

D Di chel figliolo de dio v̄ne al mondo co
me dice nostra fede z p̄ la sua sua passiōe ha
dato virtu ali sacramenti dela chiesa z spe
cial el baptesimo z ha dato virtū d̄ purgar lo pecca
to originale vorci saper p̄che vno che nasce de chri
stiano baptizato z liberato dal peccato originale e

T tenuto alla pena de tal peccato. Jacobo.
U debbi sapere che lo peccato del p̄rio pa
rēte macula z i piaga nō solamēte la natura

ma etiã dio la psona po che esso offere la iustitia di
mina z ancho idio. La iustitia offere nõ obseruãdo
la lege z dio disprefiãdo q̃llo che lhauea instituito.
Hora la iustitia de dio rechiede la pena in la natura
laqual cosi come se fosse seruata i la origial iustitia e
sarebe stata senza pena trãsgrediãdo e incorisa in pe
nalita de essere mortale z hauer i se ꝑcupiscentia car
nale z patir altri defecti natural liqual etiãdio redũ
dano su ogni psona participãte q̃lla natura. Hora
el verbo diuino incarnato p lo merito de la sua glo
riosa passiõe ha dato virtu alli sacramenti de purgar
li defecti natural i la psona pero che gia recõciliari
cõ dio, ma la natura tãto quãto se moltiplica in le
psone p generation semp rìman debitrice alla iusti
tia che e eterna e ppetua. Et po nella fine del mũdo
sara p virtu della passione de chris̃to satisfacto anco
alla iustitia laqual hauera hauto la sua sententia exe
quita, z si se reitegrera la natura i le psone lequal p
merito della fede e della gratia che e stata expiata e
purgata la pēalita della natura. Hora descēdãdo al
pposito cosi come li peccati psonali del padre non
fano dāno al fiolo cosi li beni psonali nõ sono meri
torij al fiolo z po chel baptesimo del padre del de
fecto naturale i la psona ppria po quel baptesimo
nõ po giouar al fiolo p tãto e necessario el baptesi
mo a ciascaduno che vol participar beatitudine po
che esso laua e purifica dalla maculata naturale z so
pra infunde la gratia p laqual fiano certi adio.

Dela pena del peccato origiale. Lxxij. Johāni.
Uozi che me dechiarasti se li santolimi che sono

bestie sono pducte dala virtu existente in la natura
corporea. Ma de l'ho dicēo nel genesis. Sece dio
l'ho del lucto dela terra z i spiro nela faza sua spiracu
lo de vita z fue facto l'omo in aia viuente doue se
da aditendere che solo laia humana e facta da dio.
Perho sapi chel generate cioe el padre nō da altro
al figliolo saluo che la virtu del suo spma vegeta lo
embrione e dali figura humana z dispone la mate
ria infino a lultima dispositiōe de receuere lanima i
fusa da dio p creatione. **Johanni.**

Come si fa questa dispositione. **Jacobo.**

Sapi che quādo l'omo se meschia con la fe
mina el spma suo se troua cō lo sangue mē
struale dela femia z cō vna aneuole mixtu
ra la virtu retētiua della matrice reclude i vna delle
sue noue camere qsti duo liquori z allora el spma de
l'ho p'pacio de sei zorni puertisse qlla massa i lacte.
Poi fra noue zorni la puertisse i sangue z poi in do
desi zorni la puertisse i carne z apresso disedoto 302
ni acōpisse tutti li mēbri z compiuti tutti li mēbri
dio creādo infunde laia itellectiua si che i quarāta e
cinqz zorni se termia la generatione humana.

CDe la vnione de lanima al corpo.

Capitulo quarto. **Johanni.**

Affai intendo le prediecte cose. Uorei hora che se
guitassi apresso de la vnion de questa anima con lo
suo corpo. **Jacobo.**

Ra sapi che le differētia itra la vnion de la
anima humana al suo corpo z ala vnion delle
altre doue ala sua materia. Peroche le altre
b

doue sono dependēte dala lor materia cō laquale ef
se sono generate quādo la lor materia mīcha dalla
debita dispositiōe la forma se corrópe z va ī niēte.
Ma laia humana se vnisse al corpo non cōe depen
dēte dal corpo ma il corpo depēde da laia. Et po so
lo laia humana e sepabile dal corpo senza sua corru
ptiōe. Et di q̄sto habi lo exēplo del carbone acceso
z dalla luce del sole z dala fiamma. La luce del sole me
diāte el suo radio illumīa laria z se vnisce con lui z
nō po el sole depēde da laria ma piu tosto laria de
pende da la luce po chel prēde pfectiōe dalla luce.
Unde rimosso laria romane semp la luce come cui
dentemēte appare interposto qualche cristallo o ve
tro o altra cosa trāsparente intra la luce e laria. Lo
stē i la vniō de laia ragiōeuole al suo corpo. Et q̄sto
nō e cosi della fiamma o del carbone po che quella tal
luce e depēdente p la sua vniōe dela materia alaqua
le la e vnita. Unde rimosso o ānichilato lo subiecto
la fiamma si disparte e corrūpesse la luce. Et p q̄ste tre
differētie de luce zoe nel carbone nella fiamma z nel la
ria se pol cōprendere tre luce zoe tre differētie de lu
ce spirituale. La pzia ne laia vegetatiua zoe ī la pian
ta come nel carbone po che q̄lla aia e meno pfecta z
se vnisse cō li corpi piu materiali. Et laia sensitua se
po cōprēdere p la luce dela fiamma laquale se vnisse
cō li corpi non tāto materiali z piu acti a mouerse
da luogo aluogo z piu radiosa che q̄lla del carbōe.
Et q̄ste do aie cōe ho dīto secundo la natura sua de
pendēte dalla materia loro z po mozeno ala morte
lor del corpo loro. Ma laia humana e cōe la luce ce

lestiale icorruptibilmete radiante ne laria. Et simel
mete e i lo corpo humano cõe la luce del cielo ue la
ria solamete interponedo vna differetia che la luce
celestiale nõ si determia ad alcuna particular pte de
laria anci si diffude p tutto. Ma laia humana se de
termina a vno corpo. Unde nõ po essere due aie in
vno corpo ne vna aia in duo corpi. Tu poi adunqz
vedere cõe laia se vnisse al suo corpo z debi sape che
lania a tre respecti al suo corpo luno che riguarda
cõe el pficiete la cosa da lui pfecta laltro che cõe lar
tificice ordza z ordia li suoi instrumeti cosi lania ordza
z ordina li organi corporali z le virtu deseruiete al
corpo la tertia che essa illumia lhõ come la luce la
cosa illuminata. Et questo basti al presente capitolo.

Della puenientia della vnion gia dicta. ca. v. Jo.

El modo della vnione mi par assai puenien
temete veduto z qlli exẽpli da ti introducti
Ma psiderato laia secõdo la diffinition da
te alegata essere vna substatia icorruptibile cõe z p
raxone qua apresso tu debi puare n mi par che essa
se vnisca pueniẽtemete a questo corpo. Et a questo
dir me moue tre raxione. Pzia che essendo laia icor
ruptibile piu digna cosa sarebe che essa fosse vnita a
vno corpo icorruptibile cõe son icieli z le stelle. An
coza essendo laia intellectiua imateriale douerebe es
sere vnita a vno corpo meno pticipante materia co
me e el fogo elquale e de sua materia piu sotil che li
altri elementi z piu nobile z meno pticipante mate
ria. Ancora essendo laia humana piu che le altre se
cundo che tu ai dicto pueniẽte cosa serebe che essa

b ij

fuisse vnita a vno piu pfecto corpo che lo humano
po che molti aiali hano la sufficiētia loro secundo
debita pportioe cōe li peli p vesta le vngie p calzari
z ancho le arme natural plequal diffendeno la natu
ra sua da le cose icomode lequalcose nui vegiamo
el corpo humāo non hauere. Dūqz nō me par che
questa nostra aia sia debitamente vnita a questo no
stro corpo. iacobo.

I Obāni tu moui vna bona difficulta laqual
facio che nō facia scrupulo ala tua mēte te la
asolgiero arecordādote pria che loipotente
idio la creatioe de questo visibile mōdo lo distinx
i tre picipal pte. Cioe i la creatioe la creatura spūa
le z questo nota. Moyses i lo picipio del genesis
doue el dice che dio in lo picipio creo el cielo zoe
secūdo li doctozī la natura spūale ouero āgelica che
e puro spirito La secūda pte del mūdo e pura cor
porale z po subiūge moyses z la terza z p la terza i
tendādo la creatura pura corporale in laqual pte se
ptiene tutti li quatro elementi z ogni bruto aiale.
La terza pte de lo vniuerso e mezana tra qste due.
cioe e cōposta de pte pura spirituale z delle pte pu
ra corporale z questo dichiara moyses i lo medesi
mo capitolo dicēdo. Poi ch̄ dio hebe creato el cie
lo e la terza e tutti li aiali le stelle disse. Faciamo lho
mo alla nostra imagine z similitudine z sia sopra li
aiali della terza z li ocielli de laria z li pessi del mare
Ora vedute qsto vegiamo come qsta nostra ania a
uellere pportioato corpo alla sua natura. Unde no
ta che laia humana tien lo infimo grado dela itelle

ctualita po se dice che ela e i lo orizente orizente della
eternita z qsto i tato che essa non a naturalmete la
noticia della virtu inscripta in la sua itelligentia co
me hano li ageli ma acioche essa sia posta nello acto
dello intedere essa medica le specie intelligibili me
diante li sentimeti corporei. Et po non solamete ala
virtu itellectiua plaquale essa e simile a li angeli ma
ancora ala virtu sensitua z vegetatiua p laqle essa
pticipa dela natura inferiore. Et qsto e secundo aristo
tile. Pero che la natura mai non machai le cose ne
cessarie z hauedo lania virtu sensitua laqual non se
po exercitare senza corporei instrumenti era dibixo
gno che essa se vnisse a vno tal corpo elqual potesse
essere pueniente organo de sentimento. Et sapi che
tutti li sentimeti se fundano sopra lo sentimeto del
tochare. Alqual se rechiede organo che sia mezano
itro le qualita ptrarie lequale sono caldo freddo hu
mido secho z simile aqueste delle qual el sentimeto
del tochare e aprehesu po che lui e i possanza a q
ste ptrarietade z poi sentire z quando lo organo del to
chare e piu reduto ala equalita dela coplexione tato
e piu pceptibile delle cose sensibile. Abiando adunq
laia itellectiua pfectissima virtu sensitua fu debixo
gno che el corpo alql essa se douea vnire fosse mixto
delle qualita ptrarie z sopra tutti li altri corpi piu
reducto alla equalita de la coplexione. Et po questa
virtu del tochare e piu pfecta i lo homo che i alcu
no altro aiale. Et tra li homini coloro ch hano piu
pfecto sentimeto del tochare. sono piu itellectiui.
Unde dice Aristotile de li homini che hano carne

molle sono de minor ingegno. Et dato q̄sto vero al
respōder ali argumēti da te mossi. z quanto al p̄rio
dicto che e i lo corpo humāo quāta materia se tro
ua due p̄ditione luna sie laltitudine e laptitudine che
essa a la sua forma mediante laqual essa e constitui
ta i essere. L'altra sie q̄llo che sequita ala sua disposi
tione. Exēplo de q̄sto lo artifice p̄ segar lo legno ele
ge la materia dura come e el ferro ma che li dēti se
ruziniscono q̄sto e p̄sequēte p̄ la natura della mate
ria. E p̄ q̄sto modo a laia intellectiua e necessario el
corpo material z de equale cōplexione a cio che essa
possa exercitar la virtu sēsitiva. Ma che la materia
sia corruptibile q̄sto e p̄ la p̄ditione de la sua dispo
sitiōe laqual e de qualitate p̄traria. Et se tu dicesti p̄
che idio non la fece incorruptibile p̄ciofia cosa che
lui la potea far. Al q̄sto io te respōdo. P̄zia che de la
volūta de dio nō e possibile poder assignare la raxo
ne. Secundario dico che dice scō Augustino sopra
el genesis. Nō tātō se debe guardar a quel che puo
far misser domedio quāto se debe guardar a q̄llo
che e p̄ueniēte ala natura dela cosa. Nētedimeno
la sūma bonta de dio p̄ dono di gr̄a de dio a pue
duto alhō inquanto lui la reaquistado p̄ lo ministe
rio della redēptione la final resurrection e ppetua i
mortalita. Alaltro tuo argumēto io ti rispōdo che
laia itellectiua non e vnita solamēte al corpo p̄ intē
der po che q̄sto la puoe senza el corpo. Ma etiādio
rechiede el corpo p̄ lo sentir laqual virtu sēsitiva
rechiede organo p̄plexionato equalmēte. Et po fue
necessario alla intellectiua de vnir̄se a vno corpo

mixto i le mixtione le equalita p[er]trarie siano reducte
a vno certo mezo z a p[ro]p[er]am[en]to che se fosse vno
corpo semplice c[on]e tu dici del fuoco n[on] potrebbe es-
sere equalita i la c[on]plexion p[er] lo excel[en]te vigor della
sua actiuita. Unde piu p[er]fecto e el corpo mixto alla
p[ro]p[er]ietia del sentim[en]to che n[on] ne vno semplice ele-
m[en]to. Al vltio doue tu dici li corpi delli bruti a[li]ali
esser piu p[er]fecti po[er] che li h[ab]ano natural arme zc. io te
resp[on]do che p[er] q[ue]sto non se po[er] dir li altri a[li]ali essere
piu doctati che lhomo ne qu[an]to al corpo ne quan-
to alla p[ro]p[er]ietia. P[er]cia[nto] quanto al corpo po[er] che lh[om]o
ha le mane lequal sec[un]do aristotile sono organo de
tutti li m[em]bri. Unde q[ue]llo che fanno li altri a[li]ali c[on]-
li soi m[em]bri fa piu lh[om]o p[er]fectam[en]te con le mane z poi
a lh[om]o la rax[on]e che sopra au[an]za a tutto. z p[er] q[ue]sto se po-
cluder ch[on] laia debita[m]ente sia vnita al corpo h[um]ano

Della quantita de lanima capitulo. vi. ioh[ann]i.

Ioh[ann]i po[er] che semp[er] o v[er]dito che ogni creatura e
circ[um]scripta e limitata nela sua essentia z solo idio e
senza misura vo[er]ei sapere la quantita de questa ani-
ma humana. Jacobo.

TU debbi sape che come g[ra]te o dicto ne li
p[re]ced[en]ti capituli laia e vna subst[an]tia i[nc]orpo-
rea z p[er]sequ[en]te essa n[on] a ne qu[an]tita ne me-
sura sec[un]do la dim[en]sione corpora ma essa e quanta
e limitata circa ala virtu z possanza. Pero che solo
idio e colui che a virtu i[n]finita z essentia i[nc]reata. Se
ad[un]q[ue] laia in ogni p[ar]te del corpo sec[un]do la totalita
de le sue possanze. Unde con la virtu visua essa e in li
ochi z non i le mane e p[er] virtu palpatua in le mane

nō in le orecchie. Et così i li altri sentimēti secundo
virtu determinate. Ne voglio che tu pēsi che q̄ste di
tierse opatione faciāo essere laia mazore o miore. Pe
ro che quādo ala sua essentia tātō e i vna pte cōe in
tutte. Non e adūq; laia quāta secōdo che io ho di
to saluo che quātita virtuale. Et q̄sta quātita se intē
de circa le sue opatione de lequal la p̄ria e viuificar.
Et q̄sta mediāte tutte laltre gia dite. Johāni. Mol
te volte me ho ymagiato che laia cresa crescēdo el
corpo po che noi vedīao che crescēdo li faciulli cre
sce i loro la intelligētia e la raxone e la forza e la pos
sanza.

Jacobo.

Sapī che la virtu intellectiua e vna equalita
che p̄sente da ogni pte alla raxōe vnde ela
e affimigliata ala figura circolare laquale e
egualmēte distāte dal suo cētro z dice oratio se la fi
gura tonda e p̄iu p̄fecta che tutte laltre figure sola
mēte p̄ la sua equalita. quādo mazormēte la virtu
nō p̄ grādeza corporale ma p̄ pueniētia d̄ mazor ra
xone auācera le altre affectiō de lanīo. Pero quādo
el fanciullo laudabilmēte cresce non cresce laia cor
poralmente ma cresce al profecto del p̄iu bene. Se
adūq; altro e el crescere z altro e el miorar el p̄riora
ra quāto alla quātita di mēsiua el secūdo quāto a es
sere de meio. Pero crescēdo li fantiolini quanto a
laia nō sono p̄iu grādi ma se fano miori. Et se q̄sto
miorare facesse la grādeza di mēbri quanto lhomo
fosse de mazor mēbri tātō sarebe p̄iu sanio lo p̄tra
rio chi vedemo la expientia. Johanni.

Pero che li fantolini si tosto come sono nascuti

carnal miseria nō sara volūta de peccar ne anco pos
 sanza de far trāspasso ma tutti i licētia possederano
 li hoī acōpagnati cō li angeli. Nō sara piu rebella
 la carne el spō ma viuerāo securi cō ogni trāq̄lita.
 O vita de tāta bellezza e dignita de tanto amore. pe
 ro desidegnar se debe ognū de seruir piu al peccato
 essendoli p̄messo tanto ben in cielo. Unde dice san
 cto Gregorio vogliamo fratelli e sorelle carissimi
 considerar q̄l che ne p̄messo i cielo. se auīera tutto
 q̄llo che ne p̄messo in terza. pero che la terrena sub
 stantia cōparata alla felicitā supna e cargo e non sub
 sidio. La vita tēporal cōparata alla superna vita le
 piu tosto da dir morte ch̄ vita. Ma quale lingua po
 ria dir o intellecto cōp̄der li gaudiū della felicitā
 supna esser tali chori angelici z con li b̄tissimi spiri
 ti star dauātī la gloria del creator. Ueder el volto d̄
 dio p̄sente Ueder lo icircūscripto lume. Nō hauer
 timor de morte. ma allegarse del don della incorru
 ption perpetua. Ecco carissimo iohāni q̄l che sara
 nel fine senza fine. Et che altro fine sara el vostro sal
 uo de giōger a quel regno che nō ha fine. E qual s̄a
 ra lhō che amāistrara el p̄mo suo. O qual angelo
 laltro. O qual angelo lhomo domādalo dio c̄ir
 calo in lui z basta a lui e sarali aperto z troualo e sa
 rali dato. Lapi. vltio della final resurrectione.
H Ora resta a cōcluder vltimamēte el final p
 posito per la cui cōclusione hauendo vedu
 to nellī antecedēti capituli la immortalita de
 lanima z i luoghi a lei deputati poi che seperata
 dal corpo. voglio che sapi che lhō e quello che me

rita premio o dānatiōe. E po laia non e lhomo tut
to ma parte de lhō essētia perō che lhomo e cōpo
sto de corpo come de materia e de aia come de for
ma. p tanto se rechiede ad hauer premio o pena. la
vniō del corpo cō laia acio che tutto lhomo e nō
parte senta pena e luno e laltro. Et questo predicho
nel mūdo chrīsto nro ministro māifestādo che quā
do sara vēuto q̄l termine i elqual idio voza che mā
chino li mouimēti del cielo ella generatiōe delle co
se inferior z alteration deli elemēti. alhora resuscita
rāno tutti li corpi humani z ritornerano le anie a re
suer li lor corpi che sarāno de q̄lla natura che ha
ueano prima. ma de altra cōditiōe perō che nō sa
rāno piū corruptibile ne mortali. ma ppetui z icor
ruptibili z q̄lli corpi che se reunirāno alle aie glori
ficate sarāo gloriofi po che la gloria de laia se redū
dera nel suo corpo. z lo p̄trario sara de laie dānate.
perō che la lor miseria redundera nelli soi corpi. li
quali cō le aie patirano sempiterna pena. Johāni.

En ch fermamēte io creda chel sara la final
resurrectiō come p li sci euāgelij noi habia
mo niētedimeno me par hauer udito mol
te ragione de philosophi liqual se inzegnano de p
uar esser impossibile li corpi resuscitare z reunirse
ale sue aie. Et vna raxion e che i alcuna cosa natural
se vede che q̄llo che e coroto retorni nel esser pri
mo ne pprio ne che mai dalla priuation se retorni
a labito come dalla cecita alla luce. Et p tātō che le
cose che se corūpeno po retornar nel p̄zio esser la
natura se adopera a far che q̄llo che nō pol esser p

petuo in se sia perpetuo per successione. Unde l'ho
non genera se medesimo ma vno altro simile a lui
Cōciosiacoſa adūq; che p morte li homini se corrū
peno z resoluiasi li corpi loro fina alli elementi non
par chel sia possibile che debiano ritornar i q̃llo p
prio numero che prima haueano. **Jacobo.**

Sapi carissimo che la virtu e possanza della
natura deficiente dalla virtu z possanza di
uina cōe la virtu e possanza del instrumēto
e deficiēte dalla virtu del principal agente z molto
piu pero che tra la possanza diuina z q̃lla della natu
ra e infinita distantia. z pero aduegna che per opa
naturale nō sia possibile che q̃llo che e corrupto se
reintegrī a vita niētedimēo q̃sto se po fare p virtu
diuina z in tal modo dicemo che la sera. Unde che
la natura nō possi far q̃sto e perho che opation na
turale exequiscano mediāte qualche forma laqual e
p̃ncipio de q̃lla operation. z quella cosa che ha for
ma a etiādio esser z pero non se ingenera se stessa.
ma genera qualche altra simile a lei. Et quando essa
e corrupta p̃de q̃lla forma plaqual ella era in acto z
adoperaua. Et pero per natural operation non po
quello che e corrupto repararse. Ma la virtu diuina
laquale p̃duce le cose nel esser suo alle sue operation
non obligate alla natura. ma sciolte e libere z senza
el mezo dela natura pol esser ogni natural effecto
producer. Unde conciosiacōsa che la virtu diuina
sia sempre a vn modo cōsi nelle cose viue come nel
le morte po le cose corrupte restituīr alleſser primo
che haueano. **Johanni.**

Aliai me par esser satisfatto in questo ma vnaltro
argumēto me par hauer vdito ⁊ e questo. Sel cor
po de lhō se debe reparar alla vita de pria per simile
ragion e necessario che li sia restituito quello che so
del cōplimēto del suo corpo. ⁊ se questo fosse segui
terebe vna grāde indicētia nō solamēte quāto alli
capelli ⁊ alle vngie lequal ogni giorno remouemo
da noi p manifesta incisione. ma etiam per molte al
tre parte del corpo lequal p oculta opation de caloz
natural se risolue lequal cose se debeno esser restitui
te alli resuscitati apparebe vna disportionata grāde
za p laqualcosa non par cōuenieuoile che lhomo de
bia resuscitar poi che vna volta le morto q̄sto me
par impossibile.

Jacobo.

A Questo pio te respōdo che quel che nō ipe
disse la vnita d'lhomo quādo le i vita chia
ro e che nō po ipedir la sua vnita quādo el
sara resuscitato. Ma nel corpo de lhō tātō quāto el
viue nō sono sempre quelle medesime parte quāto
al numero. ma solamēte quāto alle specie. Et questo
noi puiamo che molti capelli ne cadeno della testa
liquali nō ritornēo più doue sono cadati ma ne na
seono delli altri simili a quelli. Et nō p questo se im
pedisse la vnita d'lhō dal p̄cipio della sua vita sin
alla morte. Exēpio de questo possiamo vedere nel
foco elqual ben che larda diuerse legne in diuerse
hore nientedimeno se se dice sempre vn foco. Et co
si e nel corpo humano pero chela forma sua e la spe
cie de le sue parte singular sempre son p̄tinue in tu
ta la sua vita. ma la materia delle parte se risolue p

la operation del calor natural z altra de nouo se ge
nera p lo cōtinuo alimēto che nui amministremo al
corpo. Ne se po dir altro z altro secundo diuerse
etade po che i uechieza le ql medesimo ch lera i pue
ritia auegna che in lui nō sia molte numeral parte
del corpo secundo luno e laltro stato Così adunqz
nō si rechiede acio che lhō resuscita i lo medesimo
esser de prima che tutte le parte che fureno prima
del corpo resuscitano, ma solamēte tātō quātō e ne
cessario alla sua debita quātita. Et specialmēte resu
mera quello che piu pfectamēte fo sotto la forma
della humanita. Et se qualche mächamento ne sara
come de color che mozeno auātī che sia venuti alla
debita soa quātita ouer de color che sono mōstruo
si quel defecto suplira la diuina possanza. Et questo
par ami che basta a satisfaction della difficulta mos
sa z a compimento de questo piccolo tractato per la
cui fine in sempiternum sia laudato laltissimo dio.
Amen.

Finis.

Finisse el dialogo de frate Jacobo champhora
da Genoa. Stampato ne linclita citta de Mila
no in casa de Magistro Ulderico scingenzeler nel
Mcccclxxxvij. adi. xxij. de nouembre.

Arnulphi Lanterij Laudon.

Tabula de la presente opera.

| | |
|--|-----------------|
| Tractato de lanima | a carte. iij. |
| Lhe cosa e lanima secōdo la sua diffinitioe | a carte. iij. |
| Da che pcede li cinqz sentimēti del corpo | a car. iij. |
| Quale fu el primo origīne e fondamento de lanima. | a carte. iij. |
| De largumēto dela dispositioe de lanima | a carte. vi. |
| A che modo sta vnita lanima col corpo | a carte. vi. |
| Perche ogni creatura e belimentata nela sua essentia. | a carte. vii. |
| Se lanima cresce crescendo el corpo | a carte. viiij. |
| Perche le creature piccole non parlano quādo son nati | a carte. x. |
| Quanto e grande la possanza de lanima | a carte. x. |
| Quanto e grande la dignita de lanima | a carte. xi. |
| Lhe significa la imaginatioe d la trinita | a carte. xij. |
| Lhe deferentia e da lanima rationale aquela che in rationale | a carte. xv. |
| Se lanima sente alchuna passione in questo mondo | a carte. xv. |
| De che cosa e composto el corpo e se lanima e composta dalcuna cosa | a carte. xvij. |
| Como lanima se parte dal corpo | a carte. xvij. |
| Quali sono li menbri officiali che seruano al corpo | a carte. xvij. |
| Perche cason lanima e imortale | a carte. xvij. |
| Lhe cosa e materia che cosa e atto e che cosa e potētia e che cosa e forma | a carte. xvij. |
| Argumēti a puar d la imortalita de laia | a car. xxi. |

Del stato de l'anima dapoï che e seperate dal corpo
e che lochi sono aparechiati a carte. xxiij.

Lhe grado e che stato e quel de laia a carte. xxiiij.

Quanti lochi se assegna a l'anima dapoï che el corpo
e morto a carte. xxiiij.

Quante sono grande le pene del purgatorio
a carte. xxviij.

Se li demonij senteno tormento come fano li dā
nati a carte. xxviij.

Lhe cosa e peccato originale a carte. xxviiij.

Perche le creature rationale nasceno con peccato
originale a carte. xxx.

Lhe pene sono quelle de le creature che vano al
limbo. a carte. xxx.

De la belega de la gloria de vita eterna a car. xxxiiij.

De la resurrectiōe del di del iudicio a carte. xxxiiij.

Finis.



